This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

Usage guidelines

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

+ *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.

+ *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.

+ *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.

+ *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at `http://books.google.com/`

Princeton University Library
32101 063965063

KIRSCH

DIE ACCLAMATIONEN UND GEBETE DER ALTCHRISTLICHEN GRABSCHRIFTEN

RECAP
Digitized by Google

LIBRARY
OF
PRINCETON UNIVERSITY

Digitized by Google

Görres-Gesellschaft

zur Pflege der Wissenschaft

im katholischen Deutschland.

Zweite Vereinsschrift für 1897.

Kirsch, Dr. J. P., Die Acclamationen und Gebete der altchristlichen Grabschriften.

Köln, 1897.

Commissions-Verlag und Druck von J. P. Bachem.

Digitized by Google

Schriften der Görres-Gesellschaft

zur Pflege der Wissenschaft im katholischen Deutschland.

Jahresberichte und Vereinsgaben.

Commissions-Verlag von J. P. Bachem in Köln.

1876. **Jahresbericht.** 48 Seiten.
Vereinsschrift. 1. **Zur Einführung.** 2. **Prof. Dr. J. Hergenröther, Der heilige Athanasius der Große.** 3. **Prof. Dr. Franz Kaulen, Assyrien u. Babylonien nach den neuesten Entdeckungen.** 186 S. geh. M. 3.—. (Vergriffen.)

1877. I. **Prof. Dr. Th. Simar, Der Aberglaube.** II. Aufl. 80 S. geh. M. 1.20.
II. **C. Berthold, Die Herrschaft der Zweckmäßigkeit in der Natur.** 98 S. geh. M. 1.60. (Vergriffen.)
III. **N. Baumstark, Die spanische National-Litteratur im Zeitalter der habsburgischen Könige.** 110 S. geh. M. 1.80.
Jahresbericht. 60 Seiten.
Bericht über die Verhandlungen der Section für Philosophie 29. 8. 1877. 100 Seiten. (Vergriffen.)

1878. I. **Dr. P. Haffner, Eine Studie über G. E. Lessing.** 2. Aufl. 112 S. geh. M. 1.80.
II. **Dr. Friedr. Kayser, Eine Nilfahrt.** 104 Seiten. geh. M. 1.80. (Vergriffen.)
III. **Dr. J. B. Heinrich, Clemens Brentano.** 112 S. geh. M. 1.80.
Jahresbericht. 156 Seiten.

1879. I. **Fr. Hettinger, Die Theologie der göttlichen Komödie des Dante Alighieri** in ihren Grundzügen. 142 S. geh. M. 2.25.
II. **Dr. Franz Falk, Die Druckkunst im Dienste der Kirche, zunächst in Deutschland bis zum Jahre 1520.** 112 S. geh. M. 1.80.
III. **Heinrich Rodenstein, Bau u. Leben der Pflanze, teleologisch dargestellt.** 104 Seiten. geh. M. 1.80.
Jahresbericht. 64 Seiten.

1880. I. **Jos. Galland, Die Fürstin Amalie von Gallitzin und ihre Freunde.** I. Theil. 112 Seiten. geh. M. 1.80. (Vergriffen.)
II. **Dr. P. Norrenberg, Frauenarbeit und Arbeiterinnen-Erziehung in deutscher Vorzeit.** 112 Seiten. geh. M. 1.80.
III. **Jos. Galland, Die Fürstin Amalie von Gallitzin und ihre Freunde.** II. Theil. 132 S. geh. M. 1.80.
Jahresbericht. 58 Seiten.

1881. I. **Leopold Kaufmann, Albrecht Dürer.** 120 Seiten. geh. M. 1.80.
II. u. III. **Dr. Baudri,** Weihbischof, **Der Erzbischof von Köln, Johannes Cardinal von Geissel und seine Zeit.** 336 S. geh. M. 5.—. (Vergriffen.)
Jahresbericht. 32 Seiten.

1882. I. **Prof. Dr. Const. Gutberlet. Der Spiritismus,** 104 S. geh. M. 1.80. (Vergriffen.)
II. **Karl Unkel, Berthold von Regensburg.** 124 Seiten. geh. M. 1.80.
III. **Prof. Dr. P. P. M. Alberdingk-Thijm, Philipp van Marnix, Herr von Sanct-Aldegonde.** Ein Lebensbild aus der Zeit des Abfalls der Niederlande. 68 Seiten. geh. M. 1.20.
Jahresbericht. 40 Seiten.

1883. I. **Dr. Jos. Pohle, P. Angelo Secchi.** Ein Lebens- und Culturbild. 164 Seiten. geh. M. 2.50.
II. **Dr. Karl Grube, Gerhard Groot und seine Stiftungen.** 108 S. geh. M. 1.80.
III. **Dr. Herm. Cardauns, Der Sturz Maria Stuart's.** 116 S. geh. M. 1.80.
Jahresbericht. 44 Seiten.

1884. I. **Fr. Wilh. Woker, Aus Norddeutschen Missionen des 17. und 18. Jahrhunderts.** Franciscaner, Dominicaner und andere Missionare. 122 S. geh. M. 1.80.
II. **Prof. Dr. Hipler, Die christliche Geschichts-Auffassung.** 104 S. geh. M. 1.80.
III. **Prof. Dr. Joseph Pohle, Die Sternwelten u. ihre Bewohner.** I. Theil. 128 S. geh. M. 1.80. (Vergriffen.)
Jahresbericht. 52 Seiten.
Anhang: Verzeichniß d. Mitglieder und Theilnehmer der Görres-Gesellschaft. 40 Seiten.

1885. I. **Fr. Wilh. Woker, Aus den Papieren des kurpfälzischen Ministers Agostino Steffani, Bischofs v. Spiga, spätern apostolischen Vicars von Norddeutschland.** Deutsche Angelegenheiten, Friedens-Verhandlungen zw. Papst u. Kaiser 1703—1709. 132 S. geh. M. 1.80.
II. u. III. **Prof. Dr. Jos. Pohle, Die Sternwelten und ihre Bewohner.** II. Theil. Schluß. 220 S. geh. M. 3.60.
Jahresbericht. 12 Seiten.

1886. I. **Dr. W. Pingsmann, Santa Teresa de Jesus.** Eine Studie über das Leben und die Schriften der hl. Theresia. 116 S. geh. M. 1.80.
II. **Dr. Anton Pieper, Die Propaganda-Congregation und die nordischen Missionen im siebenzehnten Jahrhundert.** 116 S. geh. M. 1,80.
III. **Fr. Wilh. Woker, Agostino Steffani, Bischof von Spiga i. p. i., apostolischer Vicar von Norddeutschland. 1709—1728.** 144 Seiten. geh. M. 1.80.
Jahresbericht. 28 Seiten.

(Fortsetzung siehe 3. Seite des Umschlags.)

Digitized by Google

Die Acclamationen

und

Gebete der altchristlichen Grabschriften.

Digitized by Google

Digitized by Google

Die Acclamationen

und

Gebete der altchristlichen Grabschriften.

Von

Dr. A. P. Kirsch,

Professor der Universität zu Freiburg (Schweiz).

Köln, 1897.

Commissions-Verlag und Druck von J. P. Bachem.

19197

Digitized by Google

Digitized by Google

Dem Andenken

meines hochverehrten Lehrers

Dr Johannes Peters

Domcapitular

Professor und Subregens am Priester-Seminar zu Luxemburg

(gest. 21. September 1897)

gewidmet.

9-15-31 Marguard. Lempertz.

(RECAP)
SA
1020
.523

702260

Digitized by Google

Digitized by Google

Vorwort.

Den Gegenstand der vorliegenden Abhandlung bilden die Acclamationen, d. h. die Zurufe und Segenswünsche für das Wohl der abgeschiedenen Seelen, ferner die an Gott und die Heiligen gerichteten Fürbitten für dieselben, sowie die diesen entsprechenden Anrufungen der Verstorbenen um ihre Intercession bei Gott, welche wir auf den christlichen Grabschriften der ersten Jahrhunderte lesen. Nachdem der Archäologe Dionigi die Acclamationen in einer dem damaligen Stande der christlichen Archäologie entsprechenden Weise gegen Ende des vorigen Jahrhunderts monographisch behandelt hatte[1]), wurden besonders von G. B. de Rossi in der Roma sotterranea und im Bullettino di archeologia cristiana zahlreiche neue Texte veröffentlicht und in trefflicher Weise erläutert. Auch Le Blant hat in seinen Inscriptions chrétiennes de la Gaule in mehrern Dissertationen einzelne Zurufe und Gebetsformeln in ausführlicher Darstellung erörtert. Das in diesen großen Sammelwerken sowie in andern Publicationen beigebrachte Material wurde sowohl in archäologischen Werken, z. B. von Martigny[2]), Kraus[3]), Northcote[4]) u. a., als auch von Dogmenhistorikern, so besonders von Probst[5]) und Atzberger[6]) verwerthet. Und neuestens hat C. M. Kaufmann in sehr dankenswerther Weise unternommen, die epigraphischen und figurativen Monumente des Alterthums für die Untersuchung der eschatologischen Vorstellungen der ersten Christen zu verwerthen[7]). Die Acclamationen nehmen bei diesen Untersuchungen unter den monumentalen Zeugnissen eine besonders wichtige Stellung ein.

---

[1]) Dionigi, Dei blandimenti funebri ossia delle acclamazioni sepolcrali cristiane. Padova 1799.

[2]) Dictionnaire des antiquités chrétiennes, art. „acclamations", 3. A. Paris 1889. p. 10 ss.

[3]) Realencyklopädie der christlichen Alterthümer, Art. „Acclamationen", I, S. 14 ff.

[4]) Epitaphs of the Catacombs or christian inscriptions in Rome. London 1878, p. 73 ss.

[5]) Lehre und Gebet in den drei ersten christlichen Jahrhunderten. Tübingen 1871. S. 334 ff.

[6]) Geschichte der christlichen Eschatologie innerhalb der vornicänischen Zeit. Freiburg i. B. 1896. S. 619 ff.

[7]) Die Entwickelung und Bedeutung der Paxformel nach den Sepulcralinschriften. Im Katholik, 1896, II, S. 385–97. — Die altchristliche Vorstellung vom himmlischen Paradiese nach den Denkmälern. Katholik 1897, II, S. 1—20.

Digitized by Google

Zweck dieser Schrift ist nun, eine Gesammtdarstellung der verschiedenen Arten der Acclamationen und Gebetsformeln der altchristlichen Epitaphien zu geben, den eigentlichen Charakter der betreffenden Texte zu untersuchen und diese auf ihren dogmengeschichtlichen Werth hin zu prüfen, sowie ihr Verhältniß zu den ältesten liturgischen Gebeten für die Verstorbenen klarzustellen. Ich berücksichtige dabei nur die wirklichen Acclamationen und Fürbitten, solche Textestheile der Epitaphien, in welchen den Verstorbenen Gutes gewünscht und solches für sie erfleht wird. Andere Theile, in welchen in positiver Weise, wenn auch mit ähnlichen Ausdrücken, das jenseitige Leben der hingeschiedenen Gläubigen geschildert wird, ließ ich außer Acht, um den einheitlichen Charakter der Darstellung nicht zu stören. In zeitlicher Beziehung wurden hauptsächlich die epigraphischen Monumente der vorconstantinischen Zeit in Betracht gezogen, weil die Acclamationen wesentlich der ältern Epoche der Epigraphik angehören. Nur gelegentlich und um den Unterschied in der Ausdrucksweise zwischen dem ältern und dem jüngern epigraphischen Stile des Alterthums hervorzuheben, wurden Monumente aus dem Ende des IV. Jahrhunderts und aus der Folgezeit berücksichtigt.

Möge die Schrift dazu beitragen, in weitern Kreisen das Interesse für die so wichtigen und unmittelbaren Zeugen des christlichen Denkens und Fühlens unserer Väter im Glauben zu wecken, welche in den Inschriften der ersten Jahrhunderte auf uns gekommen sind.

Digitized by Google

I. Die Acclamationen der heidnischen und der christlichen Grabschriften des Alterthums.

Der Gebrauch, in die Grabschriften Zurufe einzuschalten, welche Begrüßungen, Wünsche, Aufforderungen des Denkmalstifters an den Todten enthielten, war bei den Griechen und Römern im Alterthum sehr verbreitet. In diesen Acclamationen spiegeln sich naturgemäß die Anschauungen jener Völker über das Leben der menschlichen Seele nach dem Tode wieder. Allein gerade die Epitaphien zeigen, wie wenig sicher der Glaube an ein Jenseits vielfach war, wie schwankend die Vorstellungen waren, welche wir über das Dasein nach dem Tode in den verschiedenen Zeiten der Geschichte jener beiden antiken Culturvölker finden. Nicht minder offenbart sich diese drückende und betrübende Unsicherheit in den litterarischen Denkmälern des Alterthums. Neben den Philosophen und Dichtern, welche den Jenseitsglauben vertraten und denselben durch ihre Schriften gewiß auch stützten, gab es nicht wenige, welche ein Leben der Seele nach dem Tode leugneten oder dasselbe als ganz zweifelhaft hinstellten. Wenn sich trotzdem in weitern Kreisen der Unsterblichkeitsglaube hielt, wie besonders die große Verbreitung der heidnischen Mysterien beweist, so war doch der Ausblick in das Jenseits selten ein hoffnungsfroher. Die Unterwelt der alten griechischen Mythologie, die Untersuchungen der Philosophen über die Seele und ihr Leben, die Heilsverheißungen, welche den in die Mysterien Eingeweihten zu Theil wurden, vermochten nicht, bei der Mehrzahl der Menschen auf die Dauer eine feste Hoffnung für das Jenseits zu begründen [1]).

[1]) Vgl. C. M. Kaufmann, Die Jenseitshoffnungen der Griechen und Römer nach den Sepulcral-Inschriften. Freiburg i. B., Herder, 1897. — Ueber den Unsterblichkeitsglauben bei den antiken Völkern siehe die hier S. V citirten Schriften von Rohde, Dieterich und Maas.

Digitized by Google

Diese Schwankungen finden einen beredten Ausdruck in den Acclamationen der heidnischen Epitaphien.

Χαῖρε, Ave, Vale — Sei gegrüßt, Lebe wohl — drücken im allgemeinen das Gefühl der Trennung aus und bekunden irgend ein noch bestehendes Wechselverhältniß zwischen den Lebenden und den Verstorbenen. Sit tibi terra levis (abgekürzt: S. T. T. L.). — Möge die Erde dir leicht sein — war ein auf uralten Anschauungen fußender Zuruf, der sich immer in dem epigraphischen Formular erhielt. Indifferent ist der Wunsch: Ossa tua bene quiescant — Mögen deine Gebeine wohl ruhen, — während Ausdrücke wie, Hic tumulatus bene quiescat — Der hier Begrabene ruhe wohl, — Di tibi benefaciant — Die Götter mögen dir Gutes thun — auf dem Unsterblichkeitsglauben beruhen.

Einer der seltenen hoffnungsfrohen Zurufe findet sich auf einer griechischen Inschrift in Versen, deren Inhalt von dem Mysterienglauben beeinflußt ist: *Ὄλβιε καὶ μακάριστε, θεὸς δ'ἔσῃ ἀντὶ βροτοῖο* — Glücklicher und Seligster, Gott wirst du sein, statt sterblich [1]).

Auf einigen Epitaphien werden auch kurze Gebete an die Gottheiten, besonders die der Unterwelt, gerichtet, damit sie dem Verstorbenen gnädig seien. So heißt es auf einer römischen Inschrift: Elysios precor ut possis invadere campos — Ich flehe, daß du in die Elysischen Gefilde eingehen könnest [2]). — Ferner: Peto vos (ma)nes sanctissimae, commendat(um) habeatis meum ca(ru)m et vellitis huic indulgentissimi esse etc. — Ich bitte euch, heiligste Manen, lasset euch meinen Theuren anempfohlen sein, und wollet euch ihm sehr gnädig erweisen [3]). — Oder auch die Manen der früher Verstorbenen werden ersucht, die zu ihnen kommende Seele gut aufzunehmen: Accipite hanc animam numeroque augete sacrato — Nehmet diese Seele auf und vermehret die heilige Zahl [4]). — Ganz eigenthümlich klingt der Ruf, welcher dem Todten auf einer andern Grabschrift in den Mund gelegt wird: Rogo vos, superi, ne me contumelietis — Ich bitte euch, höchste Götter, daß ihr mir nicht Schmach zufügen möget [5]).

Allein viel zahlreicher als diese Formeln finden sich solche, in welchen entweder das Leben nach dem Tode gänzlich geleugnet wird, oder der Zustand der Seele als ein überaus beklagenswerther erscheint. Die Unterwelt ist ein Ort des Vergessens, der Finsterniß, des Grauens, in welchen kein Lichtstrahl der Freude und des Genusses fällt. Diese Anschauungen finden ihren Ausdruck besonders in jenen Acclamationen, welche den Hingeschiedenen selbst auf deren Epitaphien in den Mund

---

[1]) Kaibel, Inscriptiones graecae, n. 641. — [2]) Corp. inscr. lat. VI, n. 23 295. — [3]) Ibid. n. 18 817. — [4]) Ibid. X, n. 5920. — [5]) Ibid. X, n. 3030.

Digitized by Google

gelegt werden. Nicht selten wird in kurzen Ausdrücken die gänzliche Auflösung in das Nichts verkündet. Nil mali est, ubi nil est — Nichts Böses ist, wo nichts ist, — sucht ein Verstorbener aus Aquileja die Vorübergehenden zu trösten [1]).

Andere wünschen den Lesern des Epitaphs, daß es ihnen im irdischen Leben wohl ergehen möge; es klingt dabei die stumpfe Resignation durch, daß für das jenseitige Dasein nichts zu erhoffen ist, falls es überhaupt ein solches gibt. Valebis hospes, opto ut seis felicior — Du wirst wohl leben, Fremder, ich wünsche, du mögest glücklicher sein; bene vive; aequo animo vive; bene sit tibi — Lebe gut; lebe gleichmüthig; möge es dir gut sein [2]) — rufen sie den Vorübergehenden zu. Der einzige Trost, den sie bieten können, ist der, daß alle Menschen nun einmal sterben müssen: Heus tu, viator lasse, qu(i) me praetereis, cum die ambulareis, tamen hoc veniendum est tibi — Ach, du müder Wanderer, der du an mir vorübergehst, du wandelst im Tageslicht, aber doch mußt du hierher kommen [3]).

Noch schroffer ruft ein anderer Todter in seiner Grabschrift dem Vorübergehenden zu: Tu, quamquam negas, tamen venies — Du, obgleich du es in Abrede stellst, wirst doch kommen [4]).

Dabei sehen wir ab von solchen Acclamationen, in welchen die Leser aufgefordert werden, nur dem wüsten Sinnengenusse zu leben, da doch alles andere nicht existire oder doch völlig unsicher sei [5]).

Vergleichen wir mit den Vorstellungen, welche uns in diesen Zurufen entgegentreten, die Acclamationen der christlichen Grabschriften, so zeigt sich sofort der gewaltige Umschwung, welchen die Lehre Christi von dem ewigen Leben hervorgebracht hat. An die Stelle des trostlosen Skepticismus, der gänzlichen Unsicherheit und der düstern Anschauungen von dem jenseitigen Leben, welche die heidnischen Epitaphien bieten, tritt die feste und freudige Zuversicht auf die ewige Seligkeit, gegründet auf das Versprechen des Herrn und auf die Thatsache seiner eigenen glorreichen Auferstehung. Ausdrücke, welche irgend welche Unsicherheit in Bezug auf das Fortleben der Seele nach dem Tode enthielten, fehlen vollständig. Ebensowenig finden wir solche Zurufe, die irgend einen Zweifel über den Zustand der Glückseligkeit des in dem Bekenntnisse

---

[1]) Corp. inscr. lat. V, n. 8974. — [2]) Ibid. V, n. 6808; IX, n. 2128; III, n. 6416; X, n. 6616. — [3]) Ibid. I, n. 1431. — [4]) Ibid. IX, n. 5337.

[5]) Wir müssen uns für unsern Zweck mit diesen kurzen Hinweisen begnügen. Am vollständigsten zusammengestellt finden sich die heidnischen Acclamationen bei Ruggiero, dizionario epigrafico, I, 73—76, und in den Indices (s. v. „acclamationes") des Corpus inscriptionum latinarum und der verschiedenen neuern Sammlungen griechischer Inschriften.

Digitized by Google

des christlichen Glaubens Verstorbenen ausdrückten. Die rein natürlichen Affecte und Gedanken sind darum nicht verschwunden; der Schmerz der Trennung, die Liebe zu den Hingeschiedenen, das harte Urtheil des Todes, dem kein Mensch entgehen kann, die Klage über das frühe Hinscheiden eines in der Kraft der Jugend oder des Mannesalters Verstorbenen und ähnliche allgemein menschliche Empfindungen finden auch in den Acclamationen christlicher Grabschriften häufig beredten Ausdruck. Das „Vale", welches den Verstorbenen zugerufen wird, lesen wir auch auf christlichen Epitaphien; allein in welchem Sinne es die Christen gebrauchten, zeigt folgende Grabschrift aus der Katakombe des Calixtus, welche jetzt in einer Kirche in Anagni aufbewahrt wird:

Fl(avius) Crispinus Aureliae Anianeti ben(e) m(erenti) coiuge (coniugi) qu(a)e vixit an(nos) XXVIII, quem (quam) coiuge (coniugem) habui an(nos) IX, caritate sine ul(l)a anime (animi) mei lesione; vale michi cara im (in) pace cum spirita xanta (cum spiritibus sanctis) vale in Christo[1]). — Flavius Crispinus der Aurelia Aniane, seiner wohlverdienten Gattin, welche 28 Jahre lebte; ich hatte sie als Gattin 9 Jahre; sie war voll Liebe, ohne jemals meine Seele zu verletzen; lebe wohl, meine Theure, im Frieden mit den heiligen Seelen, lebe wohl in Christus.

Das „Lebewohl" in der Anschauung der Christen war nicht trostlos, da sie die feste Hoffnung hatten, daß der Verstorbene mit den Seligen in Christus das ewige Leben besitze. Wie ganz verschieden ist diese Auffassung des Abschiedes von den Verstorbenen von derjenigen, welche uns die heidnischen Grabschriften zeigen.

Nicht minder charakteristisch ist in dieser Beziehung folgendes Epitaph aus Capua:

Corpus sanctis com(me)ndavi; irene (= pax) tibi cum sanctis; Quinta, vale in pace[2]). — Den Leib habe ich den Heiligen (neben deren Grabstätte die Verstorbene ruhte) empfohlen; Friede sei dir mit den Heiligen; Quinta, lebe wohl im Frieden.

Eine der oben angeführten Acclamationen, nämlich: Ossa tua bene requiescant, findet sich auf einer christlichen Inschrift; allein darunter erblicken wir das Bild einer Taube mit einem Zweige im Schnabel, das bekannte Symbol des Friedens in der altchristlichen Kunst, das gleichsam an Stelle der Worte in pace (in Frieden) hinzugefügt ist. Auch der Acclamation Bene quiescat (Er möge wohl ruhen) begegnen wir auf christlichen Epitaphien; aber der Zusatz in Deo (in Gott) zeigt,

---

[1]) De Rossi, Roma sotterranea, III, S. 132.

[2]) Corp. inscr. lat. X, 4529.

Digitized by Google

wie die Christen denselben in ganz anderm Sinne gebrauchten, als ihre heidnischen Mitbürger.

Rührend in seiner Einfachheit ist das folgende Epitaph aus einem unterirdischen Cömeterium der Via Salaria, jetzt im epigraphischen Museum des Lateran (Klasse VIII, n. 19)[1]:

Anatolius filio benemerenti fecit; qui vixit annis VII, mensis (mensibus) VII, diebus XX. Ispiritus (spiritus) tuus bene requiescat in Deo; petas pro sorore tua. — Anatolius bereitete seinem wohlverdienten Sohne dies Grab; er lebte 7 Jahre 7 Monate 20 Tage. Deine Seele möge wohl ruhen in Gott; bete für deine Schwester.

Einen auf heidnischen Epitaphien vorkommenden Zuruf des Verstorbenen an die Ueberlebenden: *Ὁ βίος ταῦτα* — das ist das Leben — bietet gleichfalls eine im Lateran-Museum (Klasse XIV, n. 8) aufbewahrte Grabschrift aus einer römischen Katakombe. Daß dies jedoch nicht eine im Sinne trostloser Resignation gemeinte Aeußerung ist, zeigen die interessanten symbolischen Darstellungen, welche sich unter dem Texte befinden. Wir erblicken dort einen Löwen und das Meerungeheuer, welches Jonas verschlingt: beides Sinnbilder des Todes und seiner Schrecken; dazwischen steht der gute Hirt, welcher das Lamm auf den Schultern trägt, und darunter der Anker, jener ein Bild der Aufnahme der Seele in die himmlischen Gefilde, dieser das bekannte Symbol der Hoffnung, das so häufig auf den ältesten christlichen Denkmälern wiederkehrt.

Auch dem Zuruf *Οὐδεὶς ἀθάνατος*, nemo immortalis — Niemand ist unsterblich — begegnen wir besonders häufig auf kleinasiatischen christlichen Epitaphien. Doch zeigt der Context nie, daß derselbe der Anschauung Ausdruck verleihe, als ob es nach dem irdischen Leben nichts anderes gebe, und daß man sich in das Unvermeidliche fügen müsse ohne Hoffnung auf ein besseres Leben.

Wenn wir auf christlichen Grabschriften auch Stellen vorfinden, in welchen die Ueberlebenden der Größe ihres Schmerzes Ausdruck verliehen, so darf das nicht befremden. Allein Acclamationen, in welchen wir, wie auf heidnischen Epitaphien, Vorwürfe gegen das Geschick, Drohungen gegen die Gottheiten der Unterwelt oder auch nur diesen ähnliche Empfindungen lesen, finden sich in der christlichen Epigraphik nicht vor. Wohl aber lesen wir den Ausdruck der Ergebenheit in den

---

[1]) Es sei hier ein für alle Mal bemerkt, daß die Inschriften des Lateran-Museums in phototypischen Tafeln mit einleitendem Texte herausgegeben wurden von de Rossi im Triplice omaggio alla Sant. di P. Pio IX nel suo giubileo episcopale, Roma 1877.

Digitized by Google

göttlichen Willen, wie z. B. in den Formeln folgender Epitaphien aus Ostia:

Loc(us) Aphrodisiaes (Aphrodisiae) cum Deus permiserit[1]). — Grab der Aphrodisia, wann Gott es zulassen wird.

Caelius hic dormit et Decria quando Deus (v)oluerit[2]). — Caelius schläft hier und Decria, wann Gott wollen wird.

Diese Christen hatten sich bei Lebzeiten ihr Grab bereiten lassen. Bisweilen trösten sich die Angehörigen selbst im Texte der Grabschrift mit dem Gedanken, daß der Verstorbene der ewigen Seligkeit theilhaftig geworden ist. Die folgende Grabschrift, in welcher die Angehörigen einen verstorbenen Knaben Namens Magus anreden und am Schlusse in Acclamationen sich Trost zurufen, verdient wohl, hier vollständig mitgetheilt zu werden; sie gehört sicher noch der vorconstantinischen Epoche an.

Magus, puer innocens, esse iam inter innocentes coepisti; quam staviles (stabilis) tibi haec vita est! Quam te l(a)etum excipet (excepit) mater ec(c)lesia de (h)oc mundo revertentem! Conprematur pectorum gemitus! Struatur fletus oculorum![3]) — Magus, du unschuldiger Knabe, hast schon unter den Unschuldigen zu leben begonnen. Wie unerschütterlich ist für dich dieses Leben! Wie hat dich, den freudevollen, die Mutter Kirche aufgenommen, da du aus dieser Welt zurückkehrtest! Unterdrücken wir die Seufzer unserer Herzen, thun wir Einhalt den Thränen unserer Augen.

Gewiß hatten diejenigen, welche diesen so spontanen Ausdruck ihrer Empfindungen als Grabschrift niederschrieben, volles Recht, ihrem Schmerze Einhalt zu gebieten, da sie der festen Zuversicht waren, ihr unschuldiges Kind sei unter die Unschuldigen aufgenommen zu einem glücklichen Leben, das beständig währen sollte, wo es von der Mutter Kirche bei seiner Rückkehr aus dem irdischen Leben empfangen wurde[4]).

Diese Beispiele, an welchen man erkennt, daß die Christen solche Acclamationen, welche sich auch auf heidnischen Epitaphien finden, nicht in einem irgendwie heidnischen Sinne gebrauchten, ließen sich noch leicht vermehren. Selbst Empfindungen und Gedanken von allgemein menschlichem

---

[1]) Lateran-Museum, Cl. XXI, n. 5. — [2]) Ebenda n. 8.

[3]) Perret, Catacombes, t. V. pl. XVII, 20; jetzt im Lateran-Museum Cl. IX, n. 31.

[4]) Zum Texte ist zu vergleichen S. Cyprianus, De lapsis, c. 2: Quam vos laetos excipit mater ecclesia de praelio revertentes; und c. 16: Comprimatur pectorum gemitus, struatur (statt des unverständlichen „statuatur" der Handschriften) fletus oculorum. Siehe de Rossi bei Pitra, Spicilegium Solesmense, IV, Seite 534.

Digitized by Google

Charakter finden sich verhältnißmäßig selten auf den christlichen Grabschriften bis gegen Ende des vierten Jahrhunderts. Um diese Zeit werden solche Aeußerungen häufiger, und in einzelnen Epitaphien in Versen kommen auch Anklänge an Ausdrücke der heidnischen klassischen Epigraphik vor, ohne daß jedoch aus deren Inhalt eine wirklich pagane Auffassung hervortreten würde.

Viel häufiger jedoch sind die Zurufe und Gebete rein christlichen Ursprungs und specifisch christlichen Inhaltes. Besonders die Grabschriften aus der vorconstantinischen Zeit bieten eine Manchfaltigkeit von mehr oder weniger häufig wiederkehrenden Formeln, für welche sich gar keine Parallele in der heidnischen Epigraphik findet. In einer kurzen und einfachen, aber prägnanten und spontanen Weise offenbart sich darin das Glauben, das Hoffen und das Empfinden des Christen angesichts des Todes seiner Angehörigen. Ein Gruß, der zugleich ein Gebet ist für das ewige Glück der Seele im Himmel, ein frommer Wunsch für die Seelenruhe des Verstorbenen, eine Empfehlung an Gott oder an die heiligen Martyrer, und dies alles in den verschiedenartigsten Wendungen ausgedrückt, bilden die Grundgedanken der Acclamationen. Schon die große Zahl derselben und die Verschiedenheit ihrer Formeln beweisen, daß es ganz neue, dem Heidenthum völlig unbekannte Ideen sind, welche darin ihren Ausdruck finden. Denn es wäre unbegreiflich, wie die heidnischen Römer und Griechen, falls sie in ihrer Mehrheit dieselbe Gewißheit über das zukünftige Leben gehabt hätten, dieser Ueberzeugung keinen Ausdruck auf ihren Grabschriften gegeben hätten, während ihre neben ihnen lebenden christlichen Mitbürger dies in so reichem Maße thaten. Und man kann nicht einwenden, daß das epigraphische Formular der klassischen Zeit zu feststehend war, als daß es solchen Ausdrücken persönlicher Empfindungen Raum gegeben hätte. Die oben angeführten und andere von C. M. Kaufmann[1]) gesammelten Beispiele beweisen, daß dies nicht der Fall war. Daß die Christen vom zweiten Jahrhundert, d. h. von der Zeit an, aus welcher wir eine größere Zahl von Grabschriften in den römischen Cömeterien besitzen, diese Acclamationen specifisch christlichen Inhaltes in ihr epigraphisches Formular aufnahmen, beweist, einen wie tiefen Eindruck die Lehren der Apostel und ihrer Schüler über das Leben der Seele nach dem Tode und über die ewige Seligkeit auf die ersten christlichen Generationen gemacht hatten, und daß es neue, den Menschen bis dahin unbekannte Aufschlüsse über das Jenseits waren, welche Christus verkündet hatte. Auf diese Ergebnisse der epigraphischen Forschung, die sich im einzelnen noch ausführlicher

[1]) Die Jenseitshoffnungen, s. oben S. 1.

Digitized by Google

belegen ließen, sei hier deshalb hingewiesen, weil die religionsgeschichtlichen Untersuchungen in der jüngsten Zeit mit Vorliebe dem Unsterblichkeitsglauben zugewandt werden; man möge dabei das inschriftliche Quellenmaterial nicht vernachlässigen.

Einzelne sehr seltene Beispiele von Anrufungen der Gottheiten haben wir auf heidnischen Epitaphien hervorgehoben. Viel zahlreicher sind ausführliche, wirkliche Gebetsformeln auf altchristlichen Inschriften. Selbstverständlich ist der Inhalt derselben ein von jenen völlig verschiedener, ein rein christlicher; er beruht auf der Kenntniß des wirklichen Verhältnisses des Menschen zum wahren Gott, zum Schöpfer aller Dinge, jenes Verhältnisses, wie es die Erlösung durch Christus hergestellt, und wie es der Heiland selbst die Menschen gelehrt hat. Von irgend welcher Entlehnung aus heidnischen Anschauungen kann hier gar keine Rede sein.

Von den ältesten Zeiten an wurden die glorreichen Blutzeugen als die bevorzugtesten Glieder der Kirche und als die besondern Freunde Gottes verehrt. Sie galten den Gläubigen als ihre Fürsprecher, als ihre Sachwalter bei Gott und bei Christus, dem göttlichen Richter aller Menschen. Darum werden in den Acclamationen einzelner Epitaphien die Martyrer direct angerufen, ihrem Schutze und ihrer Fürbitte werden die Seelen der Verstorbenen empfohlen.

Endlich lehrte der Glaube die Christen, daß sie mit den Hingeschiedenen, trotz der Auflösung der irdischen, sichtbaren Beziehungen, doch in Verbindung blieben. Eben darum konnten sie die Seelen durch ihre Gebete der Güte Gottes und der Fürbitte der Heiligen empfehlen. Aber diese Ueberzeugung äußerte sich noch in einer andern Weise. Da die Angehörigen der Verstorbenen der festen Hoffnung lebten, daß die Seelen dieser zum Genusse des ewigen Glückes gelangt waren, so rufen sie dieselben in den Acclamationen der Grabschriften um ihre Fürbitte für sich selbst oder für andere an [1]). Gerade diese Epitaphien sind von besonderer Wichtigkeit, um den Charakter der Acclamationen, welche sich auf die Verstorbenen selbst beziehen, zu beurtheilen: auch diese waren wirkliche Gebete zu Gunsten der hingeschiedenen Seelen.

Nach diesen kurzen, allgemeinen Bemerkungen über den Charakter und den Inhalt der Acclamationen auf christlichen Grabschriften und über deren Verhältniß zu ähnlichen Ausdrücken der heidnischen Epitaphien wollen wir die einzelnen Formeln jener Zurufe zusammenstellen.

---

[1]) Diese positive Hoffnung, daß die Verstorbenen bereits zur ewigen Seligkeit gelangt sind, findet ebenfalls in den Grabschriften häufig einen beredten Ausdruck. Ich berücksichtige jedoch bei dieser Untersuchung hauptsächlich diejenigen Acclamationen, welche Wünsche und Gebete für die Verstorbenen enthalten.

Digitized by Google

II. Die einzelnen Formeln der Acclamationen.

Zur bessern Uebersicht will ich die verschiedenen Formeln der Zurufe an die Verstorbenen, welche sich auf den altchristlichen Grabschriften vorfinden, in drei Klassen theilen. Die erste derselben umfaßt die eigentlichen Acclamationen, d. h. kurze Zurufe, welche an die Verstorbenen gerichtet werden und welche besonders Wünsche für deren ewiges Heil enthalten. In der zweiten führe ich längere Wunsch- und Gebetsformeln an, die an Gott gerichtet werden zu Gunsten der hingeschiedenen Seelen. Die dritte umfaßt die Bitten und Empfehlungen an die Heiligen, in welchen diese um ihre Fürbitte angegangen werden.

A. Die eigentlichen Acclamationen.

1. Pax, Friede, wünschen auf den ältesten Epitaphien der christlichen Cömeterien die Christen ihren verstorbenen Glaubensbrüdern. In verschiedenen Formen und Verbindungen erhielt sich dieser Zuruf im ganzen christlichen Alterthum und bis in die Jetztzeit. Von der Mitte etwa des dritten Jahrhunderts an wird die einfache Form In pace (im Frieden) fast constant gebraucht und findet sich in Verbindung mit einigen Verben wie quiescere, requiescere, dormire, vivere (ruhen, schlafen, leben) in allen Theilen des abendländischen Römerreiches. In der Form *ἐν εἰρήνῃ*, in pace, kommt die Acclamation auf einzelnen jüdischen Inschriften vor; allein man darf daraus nicht schließen, daß die Christen dieselben von den Juden übernommen hätten; denn die älteste Formel, in welcher wir das Wort „pax" auf christlichen Epitaphien lesen, ist von dieser verschieden. *Εἰρήνη σοι*, Pax tecum (Friede sei mit dir) ist nämlich der Zuruf, den wir auf der ältesten, aus der ersten Hälfte des zweiten Jahrhunderts stammenden Klasse der Grabschriften in der römischen Priscilla-Katakombe finden [1]). Gewöhnlich wird der Wunsch dem in Vocativform gesetzten Namen des Verstorbenen vor- oder nachgesetzt, wie in den beiden folgenden, mit rother Farbe auf die Verschlußplatten zweier Gräber gemalten Epitaphien:

Zosime, pax tecum[2]). — Zosimus, Friede sei mit dir.

Pax tecum Valeria[3]) — Valeria, Friede sei mit dir.

---

[1]) De Rossi, Bullettino di archeologia cristiana, Jahrg. 1886 und 1887, bietet zahlreiche Beispiele.

[2]) De Rossi, Bullettino, 1886 p. 81, n. 105. — [3]) Ibid. 1887, p. 110, n. 259.

Digitized by Google

Diese Form findet sich hauptsächlich auf jenen ältesten Grabschriften der Priscilla-Katakombe. Vereinzelte Beispiele derselben kommen noch im dritten Jahrhundert auf römischen Epitaphien vor[1]; dann aber verschwindet sie in Rom vollständig aus dem epigraphischen Formular. Auffallender Weise begegnen wir derselben dann später wieder auf einigen südgallischen Grabschriften. Einzelne aus Arles stammende Epitaphien, welche diesen Zuruf aufweisen, zeigen wohl alle Merkmale eines sehr hohen Alters, wie das folgende:

Pax tecum. Julia Victoria M(arco) Aur(elio) Asclepiodoto coniug(i) incomparabili[2]. — Friede sei mit dir. Julia Victoria dem Marcus Aurelius Asklepiodotus, ihrem unvergleichlichen Gatten. — Allein sehr wenig modificirt erscheint die Acclamation auf einzelnen Monumenten des vierten und des beginnenden sechsten Jahrhunderts. Eine Inschrift aus Arles, welche durch das ☧ als der nachconstantinischen Zeit angehörig bezeichnet wird, beginnt mit den Worten: Pax vobiscum sit[3]; und eine andere, wahrscheinlich aus dem Jahre 508, schließt mit dem Zuruf: In et(er)num pax te(cu)m[4]. — Friede mit dir in Ewigkeit.

Interessant ist wegen der Zusammenstellung der urchristlichen Acclamation mit den alten heidnischen Zurufen folgende gallische Grabschrift des vierten Jahrhunderts: Stafili, pax tecum in Deo, have, vale. — Stafilius, Friede sei mit dir in Gott, sei gegrüßt, lebe wohl[5].

Ungefähr gleichzeitig mit dieser Form treffen wir auf den ältesten Grabschriften der Priscilla-Katakombe den Zuruf: *Εἰρήνη σοι*, Pax tibi, der mit dem vorhergehenden ganz gleichen Ursprung und Sinn hat. Ein sehr altes Epitaph aus der genannten Katakombe schließt mit den Worten: Pax tibi, benedicte, welche die Gattin dem Verstorbenen Aurelius Varro zuruft: Aureli Varro, dulcissime et desiderantissime co(n)iux, pax tibi, benedicte[6]. — Aurelius Varro, süßester und begehrtester Gatte, Friede sei dir, Gesegneter.

Bisweilen steht statt der directen Anrede der Name des Verstorbenen im Dativ mit dem Zusatze „pax", wie auf dem folgenden, neben dem vorstehenden an seiner ursprünglichen Stelle gefundenen Epitaph: Jul(ius) Tarsahec (ein offenbar verschriebener Name) G(aiae) Se-

---

[1]) Ibid. 1873, p. 52; — Lupi, Epitaphium Severae mart. Panormi 1734, p. 173.

[2]) Le Blant, Nouveau recueil d'inscriptions chrétiennes de la Gaule, p. 181, n. 172. — Vgl. Le Blant, Inscr. chrét. de la Gaule, nn. 526, 533, 541.

[3]) Le Blant, Inscr. chrét. t. II, n. 526. — Vgl. I, n. 329A.

[4]) Le Blant, Nouveau recueil, n. 157.

[5]) Le Blant, Inscr. chrét. II, n. 495, vgl. 497, 499.

[6]) De Rossi, Bullettino 1886, p. 97, n. 151.

Digitized by Google

cundin(a)e co(n)iugi dulcissim(a)e pax[1]). — Julius Tarsahec der Gaia Secundina, seiner süßesten Gattin, Friede.

Auf Grabschriften aus dem Ende des zweiten und dem Anfange des dritten Jahrhunderts finden wir Zusätze, welche den Sinn dieses Friedenswunsches an die Verstorbenen näher bestimmen. Eine Grabschrift aus der Priscilla-Katakombe, welche jedoch nicht mehr der ältesten Klasse angehört, lautet:

Lucretia, pax tecum in Do(mino)[2]). — Lucretia, Friede mit dir im Herrn.

Eine andere aus derselben Grabstätte enthält die Worte:

Pax tibi a Deo[3]). — Friede dir von Gott.

Ganz ähnlich lesen wir auf einer Grabschrift in Civita di Marano in Italien:

P(ax) vobis in Deo[4]) — Friede euch in Gott.

Das folgende Epitaph stammt aus der Calixt-Katakombe:

Φήλεικλα, εἰρήνη σοι ἐν κ(υρί)ῳ[5]). — Felicla, Friede sei dir im Herrn.

Εἰρήνη σοι ἐν θεῷ — Friede dir in Gott, — lesen wir auf einer andern, ebenfalls aus einem Cömeterium der Appischen Straße stammenden Grabschrift[6]).

Andere Zusätze bieten Epitaphien wie die folgenden:

Εἰρήνη σοι ἐν οὐρανῷ[7]) — Friede dir im Himmel; — Pax tibi Octavia in p(erpetuum)[8]) — Friede dir, Octavia, in Ewigkeit.

In etwas verschiedener Wendung drücken denselben frommen Wunsch folgende Acclamationen aus, welche wir auf Grabschriften des dritten Jahrhunderts lesen:

Gensane, pax ispir(i)to (spiritui) tuo[9]). — Gensanus, Friede deiner Seele.

Leontina (i)n Deo pax[10]). — Leontina, Friede in Gott.

Pax Dom(ini) et Christi cum Faustino Attico[11]). — Der Friede des Herrn und Christi sei mit Faustinus Atticus.

Diese Acclamation bietet, besonders in ihren ältesten und einfachsten Formen „Pax tecum, Pax tibi", vollständig den Gruß dar, mit welchem Christus die Apostel so häufig begrüßte und welchen die Apostel selbst so oft gebrauchten[12]). Ohne Zweifel wandten die ersten Christen diesen

[1]) Ibid. p. 97, n. 150. — [2]) De Rossi, Bullettino 1886, p. 143. — [3]) Ibid. p. 164. — [4]) Corp. inscr. latin. IX, n. 5346. — [5]) De Rossi, Bullettino, 1881, p. 155. — [6]) Fabretti, Inscriptiones antiquae in aed. paternis, p. 591, n. CVIII. — [7]) Marmora Pisaurensia, p. 68, n. CLXVIII. — [8]) De Rossi, Bullettino, 1886, p. 116. — [9]) Boldetti, Osservazioni sopra i cimiteri, p. 418. — [10]) De Rossi, Roma sotterranea, II, tav. XLIX, n. 25. — [11]) Ibid. tav. XLVII, n. 52.

[12]) Vgl. den Art. Pax vobis von Krüll in Kraus, Realencyklopädie der christl. Alterth. II, S. 603 f.

Digitized by Google

Gruß auch in der Liturgie und im Verkehre unter einander an, und so kamen sie dazu, diese Worte, statt des „Vale", als Abschiedsgruß und als Segenswunsch auf die Grabschriften ihrer Verstorbenen zu setzen. Allerdings in einem andern Sinne, als das Grußwort an Lebende gerichtet wurde. Den Verstorbenen gegenüber ist es der Friede in Gott, im Himmel, in der Ewigkeit (in perpetuum), welchen die Angehörigen der abgeschiedenen Seele zurufen. Allein der Gedanke des „Friedens" überhaupt ist so echt apostolisch und kehrt so häufig in den Schriften der Urkirche wieder, daß die Anwendung desselben auf das Leben der Seele nach dem Tode uns gar nicht befremden kann.

An Stelle dieser ältesten Formeln kam im dritten Jahrhundert eine andere auf. Te in pace, te cum pace, lautet der spätere Abschiedsgruß an die Verstorbenen, und bald einfach in pace, welches dem Texte der Grabschrift hinzugefügt wurde, oder als Acclamation mit dem Namen des Verstorbenen, oder mit der Bezeichnung der Seele (spiritus) verbunden ward.

Mehrere der von Marangoni in Katakomben der Via Salaria nova gefundenen Epitaphien schließen mit den Worten: Te in (im) pace oder te cum pace, und auch außerhalb Rom's kommt die Formel noch im vierten Jahrhundert vor [1]).

Εἰρήνη σου τῇ ψυχῇ, Ζώσιμε, — Friede deiner Seele, Zosimus — lautet eine aus den Katakomben stammende, jetzt im Lateran-Museum (Kl. IX, n. 29) aufbewahrte Grabschrift. Eine andere hat den Ausdruck *πνεῦμα* für die Seele (Ebda. Kl. IX, n. 28):

Φιλουμένη, ἐν εἰρήνῃ σου τὸ πνεῦμα [2]). — Philumene, in Frieden sei deine Seele.

Sehr häufig sind die lateinischen Epitaphien, auf welchen der Seele (spiritus) der Verstorbenen der ewige Friede zugerufen wird mit der Formel: Spiritus tuus in pace, welche den Abschluß der Grabschrift bildet [3]). Als Beispiel sei folgende Grabschrift aus der Calixt-Katakombe angeführt, die aus dem Ende des dritten Jahrhunderts stammt, und in welcher wir, wie de Rossi bemerkt, gleichsam das Echo des letzten

---

[1]) Marangoni, Acta S. Victorini, p. 95, 99. Vgl. Fabretti, Inscriptiones, p. 565, n. 109; Lupi, Epitaphium Severae, p. 71; Corp. inscr. lat. X, n. 1518.

[2]) Vgl. noch Lateran-Museum, Kl. IX, n. 27; Marangoni, Acta s. Victorini, p. 74, 77; De Rossi, Roma sotterranea, II, p. 252.

[3]) Beispiele bei Boldetti, Osservazioni, p. 406, 420; — Marangoni, Delle cose gentilesche trasportate all' uso delle chiese, p. 454. — Doni, Inscriptiones p. 527, n. 17. — Muratori, Thesaurus, p. 1847, n. 7; p. 1849, n. 5; p. 1864, n. 4. — De Rossi, Bullettino, 1884/85, p. 63, n. 10.

Digitized by Google

Grußes und Gebetes hören, welches im Namen der Kirche bei der Beisetzung der Leiche in den dunkeln Gängen der unterirdischen Grabstätte gesprochen wurde:

In pace spiritus Silvani. Amen [1]). — In Frieden sei die Seele des Silvanus. Amen.

Eine besondere Formel war in einzelnen Gegenden Mittelitaliens im Laufe des vierten Jahrhunderts üblich. Dieselbe knüpfte an den ältesten apostolischen Friedenswunsch an, und fügte den Zusatz: „mit den Engeln, mit den Heiligen" hinzu. — Pax tibi cum angelis; Pax tibi cum sanctis.

Sie kommt hauptsächlich auf den altchristlichen Grabschriften von Bolsena, Vulci und andern Städten vor, und war so bekannt, daß sie bisweilen bloß mit den Siglen P. T. C. S. auf den Grabstein eingravirt wurde [2]).

Die längern Acclamationen, in welchen der Seele das Leben und die Ruhe im ewigen Frieden gewünscht wird, werden wir unten näher besprechen.

2. Refrigerium, Erquickung, ist ein zweiter, auf den christlichen Grabschriften der vorconstantinischen Zeit vorkommender Ausdruck, durch welchen den abgeschiedenen Seelen Gutes gewünscht und erbeten wird. Die Acclamationen dieser Art werden bald mit dem Substantiv, bald mit dem davon abgeleiteten Verb „refrigerare" gebildet. Letzteres findet sich bei Schriftstellern der klassischen Zeit in der Bedeutung von abkühlen [3]). Daher für refrigerium der Sinn von körperlicher Erfrischung, und, davon abgeleitet, geistige Erquickung, Trost und Stärkung der Seele. In dieser Bedeutung wird das Wort nun von Tertullian an bei den christlichen Schriftstellern des Alterthums gebraucht zur Bezeichnung des glücklichen Zustandes, in welchem sich die abgeschiedenen Seelen im Jenseits befinden oder welchen man denselben wünscht. Der Aufenthaltsort der Seelen ist ein Ort geistiger Erquickung und Stärkung, selbst dann, wenn diese Seelen als nicht im definitiven Ort der ewigen Seligkeit befindlich gedacht werden, wie dies z. B. bei Tertullian der Fall ist [4]). Die unten angeführten Stellen aus den Schriften

[1]) De Rossi, Roma sotterranea, II, tav. XLIX, 6.

[2]) Beispiele bei De Rossi, Bullettino 1873, p. 114; 1880, p. 113, 129, 130. Corp. inscr. lat. XI, nn. 2841, 2950 und viele andere. Die Formel ist so charakteristisch, daß de Rossi daraus schließt, eine in der Katakombe des Hippolytus beigesetzte Munatia Susanna Avita, deren Grabstein dieselbe aufweist, stamme wohl aus Tuscien. Bullettino, 1882, p. 74.

[3]) Forcellini, Lexikon, s. v. refrigerare, refrigerium.

[4]) Die Lehren der Väter der drei ersten Jahrhunderte s. bei Atzberger, Geschichte der christlichen Eschatologie, Freiburg i. B., Herder, 1896. — Vgl. folgende Stellen der

Digitized by Google

des letztern beweisen, daß gegen Ende des zweiten Jahrhunderts der Gebrauch des refrigerium in diesem Sinne völlig eingebürgert war, und daß die Gläubigen in ihren Gebeten um die geistige Erquickung der abgeschiedenen Seelen flehten [1]). Offenbar hängt die Anwendung dieses Ausdruckes zusammen mit dem so beliebten, auf die Parabeln des Herrn gegründeten Symbolismus, die himmlischen Freuden unter dem Bilde eines Mahles darzustellen.

In den Acclamationen der christlichen Grabschriften finden wir den Ausdruck etwa gleichzeitig mit Tertullian, gegen Ende des zweiten und Anfang des dritten Jahrhunderts; er wurde besonders häufig gebraucht im Laufe des dritten Jahrhunderts; später finden sich sehr wenige Beispiele. Der Umstand, daß er gleichzeitig bei Tertullian in Africa und auf römischen und gallischen Epitaphien vorkommt, beweist, daß es keine specifisch africanische Redeart ist, sondern daß der Ausdruck in den lateinischen Ländern bei den Christen allgemein in Uebung war.

Die Formeln, in welchen „refrigerium" auf den Epitaphien vorkommt, sind sehr manchfaltig. Einfach dem Namen des Verstorbenen hinzugefügt, so daß das ganze Epitaph zur Acclamation wird, lesen wir es auf folgender Inschrift der Priscilla-Katakombe:

Dulcissimo Antistheni coniugi suo refrigerium [2]). — Dem süßesten Antisthenes, ihrem Gatten, Erquickung.

Eine etwas andere Form bieten Epitaphien wie das folgende:

Ursus, Alexander et Valer(i)us in refrigerio [3]). — Ursus, Alexander und Valerius (mögen) in der Erquickung (sein).

Das hier zu ergänzende Verbum findet sich in dem Zuruf auf einer Grabplatte der Domitilla-Katakombe:

Secunda, esto in refrigerio [4]). — Secunda, mögest du in der Erquickung sein.

Häufig wird ausdrücklich der Seele die Erquickung erfleht, wie in der Formel: Spiritus tuus in refrigerio — deine Seele in Erquickung, — welche wir auf einem Fragment in der Domitilla-Katakombe lesen [5]);

---

kirchlichen Schriftsteller: Tertullian, Adv. Marcionem. III, 24; de idololatria, c. 13; de monogamia, c. 12; de testimonio animae, c. 4; Apologeticus, c. 49. — S. Cyprianus, de mortalitate, c. 15. — S. Paulinus Nol. ep. XXXV (Migne, P. L. LXI, col. 350); ep. XXXVI (ibid. col. 351). — S. Augustinus, Dulcitii quaestiones (Migne, P. L. XL, col. 157).

[1]) Die Stelle aus Tertullian, de monogamia, c. 12, lautet: pro anima eius (defuncti mariti) et refrigerium interim adpostulat etc.; siehe unten Seite 62. — [2]) De Rossi, Bullettino, 1886, p. 129.

[3]) Boldetti, Osservazioni, p. 418. Siehe ebenda das Epitaph des Nicephorus. Vgl. Marangoni, Delle cose gentilesche, p. 452. — [4]) De Rossi, Bullettino 1884/85, p. 43. — [5]) De Rossi, Bullettino 1879, p. 137.

Digitized by Google

oder in der Acclamation am Schlusse eines Epitaphs, in der Gattin und Sohn dem verstorbenen Victorinus zurufen:

In refrigerio anima tua, Victorine [1]). — In der Erquickung sei deine Seele, Victorinus.

In der folgenden, sehr schönen Grabschrift aus einer römischen Katakombe wird der Herr angerufen, daß er den Geist der Verstorbenen in die ewige Erquickung aufnehmen möge:

Parentes (avii?) Paulinae filiae dulcissimae, cuius spiritum in refrigerium suscipiat Dominus [2]). — Die Eltern . . . (bereiteten das Grab) der Paulina, ihrer süßesten Tochter, deren Seele der Herr in die Erquickung aufnehmen möge.

Diese Inschrift zeigt, in welchem Sinne auch die obigen, kürzern Zurufe zu verstehen sind.

Bisweilen werden die beiden Ausdrücke pax und refrigerium vereinigt in der Acclamation: In pacem et in refrigerium, welche wir auf Inschriften aus den Katakomben des Hermes und der Priscilla lesen [3]). Ebenso zahlreich und manchfaltig sind die Zurufe, in welchen das Verb refrigerare gebraucht wird, um den verstorbenen Seelen die Erquickung zu wünschen.

Bald steht dasselbe allein, wie in der folgenden Grabschrift:

C(aio) Vi(b)io Alexa(n)dro, Tatisi(a)e Pompei(a)e, refrigeretis [4]). — Dem Caius Vibius Alexander, der Tatisia Pompeia; möget ihr euch erquicken.

Auf den meisten Epitaphien dieser Art jedoch wird die Bitte direct oder indirect an Gott selbst gerichtet, damit er die Seele des Verstorbenen in der Ewigkeit erquicke. So beginnt eine jetzt im Lateran-Museum (Kl. IX, n. 12) aufbewahrte Inschrift mit den Worten:

Bolosa, Deus tibi refrigeret. — Bolosa, möge dich Gott erquicken [5]).

Direct an Gott wird die Bitte gerichtet auf folgendem Fragment, ebenfalls im Lateran-Museum (Kl. IX, n. 14):

---

[1]) Fabretti, Inscr. ant. p. 547, n. 5; p. 758, n. 638.

[2]) Muratori, Thesaurus, p. 1922, n. 1; vgl. De Rossi, Bullettino, 1886, p. 129 f.

[3]) De Rossi, Bullettino, 1886, p. 128 f.; 1894, p. 71—73. — Gruter, Thesaurus inscriptionum, p. 1057, n. 10.

[4]) Perret, Catacombes, t. V, pl. XLVI, n. 10. — Vgl. De Rossi, Bullettino, 1884/85, p. 61, n. 1. — De Rossi, Inscriptiones christianae, I, n. 775 (aus dem Ende des vierten oder der ersten Hälfte des fünften Jahrhunderts). — Marangoni, Acta S. Victorini, p. 117.

[5]) Perret, Catacombes, V, pl. LXI, n. 8. — Vgl. dieselbe Acclamation bei Mai, Vet. scriptorum nova collectio, V, p. 419, n. 3.

Digitized by Google

Refrigera, Deus, anima(m) Hom. . . .[1]) — Erquicke, o Gott, die Seele des . . .

Am häufigsten ist die Formel: Spiritum tuum Deus refrigeret, welche nicht nur auf zahlreichen römischen, sondern auch auf africanischen Inschriften vorkommt. Als Beispiel diene folgendes Epitaph, welches auch wegen der hinzugefügten Symbole Interesse bietet:

Kalemere, Deus refrigeret spiritum tuum una cum (spiritu) sororis tuae Hilare[2]). — Kalemere, Gott möge deine Seele zugleich mit derjenigen deiner Schwester Hilara erquicken.

Mitten in dem Text sehen wir das Bild des guten Hirten und eines Vogels, der auf einem Baume sitzt. Beide Symbole passen vortrefflich zu der im Text ausgesprochenen Bitte: der gute Hirt ist das Sinnbild des Heilandes, welcher die verstorbene Seele, das Lamm seiner Heerde, auf die Triften der himmlischen Weiden trägt, damit sie sich dort erquicke[3]); und einen ähnlichen Gedanken deutet das Bild des auf einem Baume sitzenden oder, wie es sonst vorkommt, an Früchten pickenden Vogels (Bild der Seele) an.

Wegen der Eigenheit des Textes sei auch folgendes Epitaph angeführt, welches in lateinischen Worten, aber mit griechischen Cursiv-Buchstaben in den noch frischen Kalk rechts und links neben der Verschlußplatte eines Loculus eingeschrieben in der Katakombe des Prätextatus gefunden wurde:

Benemerenti sorori Bonosae, VIII kal(endas) Nov(embres). — Deus Christus omnipote(n)s spirit(um) tu(um) ref(r)igeret; in Christo[4]). — Der wohlverdienten Schwester Bonosa, am 25. October. Gott Christus, der allmächtige, möge deine Seele erquicken. In Christus.

Auf einigen Grabschriften werden noch Ausdrücke hinzugefügt, durch welche die Erquickung näher bestimmt wird. So lautet ein Epitaph aus einer Katakombe der Via Salaria:

Augustus (andere Editoren haben „Auguste") in bono refrigeres dulcis[5]). — Augustus, mögest du dich im (ewigen) Guten erquicken, du süßer.

---

[1]) Lupi, Epitaphium Severae, p. 168.

[2]) Perret, Catacombes, V, pl. XLIII, n. 1.

[3]) Siehe die Acten der Perpetua u. Felicitas, c. IV, c. XIII, ed. P. Franchi de' Cavalieri, Röm. Quartalschr., V. Supplementheft, Rom 1896.

[4]) Perret, Catacombes, t. VI, p. 173. Vgl. De Rossi, Bullettino 1872, p. 135; 1863, p. 2. — Aehnliche Formeln: Boldetti, Osservazioni, p. 417; Perret, l. c. V, pl. XXXV, n. 103; Armellini, Cimitero di S. Agnese, p. 141; Corp. inscr. lat. VIII, n. 8191.

[5]) Marangoni, Acta S. Victorini, p. 80; vgl. Mai, Vet. script. nova collectio, V, p. 420, n. 4.

Digitized by Google

Auf andern Grabschriften wünscht man den Verstorbenen die Erquickung „mit den heiligen Seelen", wie in einem Epitaph vom Jahre 291, wo der Acervonia Silvana zugerufen wird:

Refrigera cum spirita sancta. — Erquicke dich mit den heiligen Seelen [1]).

Als letztes Beispiel sei folgende Grabschrift aus der Priscilla-Katakombe angeführt:

Posu(it Ype)rechius co(n)iugi Albinul(a)e benemerenti sic ut spiritum tuum Deus refrigeret [2]). — Yperechius setzte (diesen Grabstein) seiner wohlverdienten Gattin Albinula, so daß Gott deinen Geist erquicken möge.

Hier wird als Grund angegeben, weshalb die Grabschrift gesetzt wurde: damit Gott die Seele erquicke. Der Sinn ist offenbar, wie aus den unten zu besprechenden Aufforderungen zum Gebet für die Verstorbenen hervorgeht, daß durch die Grabschrift die Gläubigen, welche dieselbe lasen, erinnert wurden, für die Seele der Albinula zu beten, damit Gott ihr die ewige Erquickung gewähre.

Eine sehr alte und wegen der wahrscheinlich in dem Text vorkommenden Erwähnung des Martyriums besonders wichtige Inschrift aus Gallien zeigt ebenfalls den Ausdruck refrigeret nos; allein der Text ist leider verstümmelt und schwer mit Sicherheit zu ergänzen [3]).

3. Das ewige Heil wird in Grabschriften, besonders des dritten Jahrhunderts, auch einfach bezeichnet mit bonum, nämlich das Gute per excellentiam, welches die Seele im Jenseits genießt. Dieses wird in den Acclamationen den Seelen gewünscht. Die am meisten gebrauchte Formel lautet:

Spiritus tuus in bono. — Möge deine Seele im Guten sein.

So eine Grabschrift des dritten Jahrhunderts in der Kalixt-Katakombe:

Eugeni, spiri(tus) tuus in bono [4]). — Eugenius, möge deine Seele im Guten sein.

Dieser Zuruf findet sich gleichfalls auf sehr alten africanischen Inschriften, wie auf folgender:

---

[1]) De Rossi, Inscriptiones christianae, I, n. 17; Vergleiche eine ähnliche Formel auf einem Epitaph aus S. Priscilla bei de Rossi, Bullettino 1873, p. 54.

[2]) De Rossi, Bullettino 1894, p. 60.

[3]) Le Blant, Inscriptions chrétiennes de la Gaule, II, p. 305, n. 548 A.

[4]) De Rossi, Roma sotterranea, II, tav. XLIII, n. 54, p. 252. Andere Beispiele: Boldetti, Osservazioni, p. 418; Fabretti, Inscriptiones, p. 575, n. LXII; Marangoni, Acta S. Victorini, p. 82; Derſ., delle cose gentilesche, S. 454; De Rossi, Bullettino, 1881, p. 67.

Digitized by Google

Felix in pace, spiritu(s) tu(us) in bon(o)[1]). — Felix im Frieden, deine Seele sei im Guten.

Das Verb, welches dabei zu ergänzen ist, wird auf andern Epitaphien ausgedrückt. So auf der nachstehenden Grabschrift aus einer Katakombe der Via Salaria nova:

Romane, ispiritus (spiritus) tu(u)s i(n) bono sit[2]). — Romanus, deine Seele sei im Guten.

Wir werden unten noch andere Beispiele der Verbindung dieses Ausdrucks mit Verben, wie quiescere, vivere, in längern Acclamationen kennen lernen.

4. In den liturgischen Gebeten der ältesten Sacramentarien wird das ewige Licht, im Gegensatz zur Finsterniß des Ortes der Qualen, für die Seelen der Verstorbenen erfleht. Auf den Grabschriften der Verstorbenen vom vierten Jahrhundert an finden wir, besonders in metrischen Texten, den Ort der Seligkeit als einen Ort des Lichtes bezeichnet. Allein in Acclamationen kommt dieser Ausdruck selten vor. Als Beispiel sei folgendes Epitaph aus einer römischen Katakombe angeführt:

Aeterna tibi lux, Timothea, in Christo. Quae vixit ann(os) XIII mens(es) IX; in pace (dep)os(ita) VII id(us) Aug(usti)[3]). — Das ewige Licht leuchte dir, Timothea, in Christus; sie lebte 13 Jahre, 9 Monate, in Frieden beigesetzt am 7. August.

Das Epitaph stammt aus dem Anfang des vierten Jahrhunderts.

5. Das Wesen der ewigen Seligkeit bestand im Genusse Gottes als des höchsten Gutes. Darum wird in den Zurufen der christlichen Grabschriften den Seelen der Verstorbenen gewünscht, sie mögen in Gott, in Domino, sein, oder Gott (Christus) möge mit ihnen sein.

Zwei Epitaphien des dritten Jahrhunderts aus der Kalixt-Katakombe seien zunächst als Beispiele solcher Acclamationen angeführt. Das eine lautet:

Mercu(rius) Constant(iae) filiae. In Domino[4]). — Mercurius seiner Tochter Constantia. Im Herrn.

Die Schlußworte sind offenbar als Wunschform aufzufassen, wie aus der andern Grabschrift, die den Namen des Verstorbenen im Vocativ gibt, hervorgeht:

---

[1]) Corp. inscr. lat. VIII, Suppl. I, n. 14328; vergleiche De Rossi, Bullettino 1883, p. 83.

[2]) Mai, Vet. script. nova collectio, V, p. 446, n. 8.

[3]) Mai, Vet. script. V, p. 450, n. 5.

[4]) De Rossi, Roma sotterr. II, tav. XLIX, 15; p. 299.

Digitized by Google

Augurine, in Dom(ino) et Jesu Christo [1]). — Augurinus, im Herrn und in Jesus Christus.

Eine andere römische Grabschrift schließt mit den Worten:

In Domino et in pace. — Im Herrn und im Frieden [2]).

Eigenartig unter den Acclamationen der ältesten Grabschriften in der Priscilla-Katakombe ist der Wunsch: *Ὁ κύριος μετὰ σοῦ* — Der Herr sei mit dir —, welcher wörtlich aus dem Gruße entnommen ist, welchen der Engel Gabriel an die Jungfrau Maria richtete (Luc. I, 28). Die Inschrift lautet:

Τῇ σεμνοτάτῃ καὶ γλυκυ(τά)τῃ συμβίῳ Ῥοδίνῃ Αὐρ(ήλιος) Διο(νυ)σιω(δῶ)ρος τέθεικα. Ὁ κύρ(ιος) μετὰ σοῦ [3]). — Der würdigsten und süßesten Gattin Rhodine setzte Aurelius Dionysiodorus diesen Grabstein. Der Herr sei mit dir.

Aehnlichen Sinn hat die Acclamation in folgender Grabschrift des dritten Jahrhunderts aus der Katakombe des Kalixtus:

Bettoni in pace. Deus cum spiritum tuum (spiritu tuo). Decessit VII id(us) Feb(ruarias) annorum XXII. — Bettonius in Frieden; Gott sei mit deiner Seele; er starb am 7. Februar im Alter von 22 Jahren.

In der ersten Zeile des Epitaphs steht neben dem Text das griechische Wort *IXΘYC* (Fisch), das bekannte mystische Glaubensbekenntniß der alten Kirche: *Ι(ησοῦς) Χ(ριστὸς) Θ(εοῦ) Υ(ἱὸς) Σ(ωτήρ).* — Jesus Christus, Gottes Sohn, Erlöser [4]).

Fast die gleiche Formel bietet ein griechisches Epitaph aus Tripolis, in welchem wir mitten im Text die Worte lesen:

Ὦ Χριστὸς μετὰ τ(ο)ῦ πνεύματός σ(ο)υ. — Christus mit deinem Geiste [5]).

Auch die kürzere Formel *Χριστὸς μετά σου* — Christus mit dir, kommt auf altchristlichen griechischen Grabschriften vor [6]).

6. Der Ort der Seligkeit war der gemeinsame Aufenthaltsort der Heiligen und Gerechten. Daher wünschten die Christen im Alterthum den Seelen der Verstorbenen, sie mögen cum sanctis, inter sanctos (mit den Heiligen, unter die Heiligen) aufgenommen werden. Daß hierbei nicht, wenigstens nicht immer, an den provisorischen Aufenthalt der hingeschiedenen Seelen bis zum letzten Gerichte zu denken

---

[1]) De Rossi, Ibid. tav. XXXIX, 50, p. 277. — [2]) Marangoni, Acta s. Victorini, p. 126. — [3]) De Rossi, Bullettino 1892, p. 91—92. — [4]) De Rossi, Roma sotterr. II, tav. LV, 1. — [5]) Corp. inscr. graecarum, IV, n. 9137.

[6]) Eine kurze Zusammenstellung griechischer Acclamationen des Corp. inscr. graec. bietet Ritter, de compositione titulorum christianorum sepulcralium. Berlin, 1877, S. 41—42.

Digitized by Google

sei, welchen einzelne altchristliche Schriftsteller annahmen, geht aus der unten zu erwähnenden Grabschrift aus Syracus hervor. In dieser wird nämlich gewünscht, die Seele des Verstorbenen möge „in Ewigkeit" mit den Heiligen sein. Nichts hindert darum, anzunehmen, daß unter den „Heiligen" nicht bloß die Gerechten überhaupt zu verstehen seien, sondern besonders die Martyrer, die eigentlichen Heiligen der alten Kirche. Von diesen glorreichen Blutzeugen glaubten die alten Christen stets, daß sie unmittelbar zur ewigen Seligkeit in der Anschauung Gottes zugelassen wurden. Darum kann die Acclamation cum sanctis ebenso von der Aufnahme zum definitiven Orte der himmlischen Glorie verstanden werden.

Die einfachste Form bieten einige Inschriften aus römischen Katakomben, auf welchen wir den Zuruf cum sanctis oder inter sanctos lesen, bisweilen mit dem Zusatze in pace. Das nachstehende Epitaph wurde in einem Cömeterium der Salarischen Straße gefunden:

Anastasi, in pace cum sanctis[1]). — Anastasius, im Frieden mit den Heiligen.

Etwas ausführlicher lautet der Wunsch auf einer Grabschrift des dritten Jahrhunderts aus der Katakombe des Kalixtus:

Agatemeris, spiritum tuum inter sanctos[2]) — Agathemeris, deine Seele (möge Gott) unter die Heiligen (aufnehmen).

In einem längern römischen Epitaph lesen wir: Cuius anima cum sanctos in pace[3]) — dessen Seele mit den Heiligen in Frieden aufgenommen werde; — und eine Grabschrift aus Puteoli schließt mit den Worten: Cuius anema inter iustus sit[4]) — dessen Seele unter den Gerechten sei.

Besonders schön ist die Acclamation, welche die Eltern eines Kindes Namens Cyriacus auf dessen Grabstein in einer Katakombe von Syracus setzen ließen und auf die oben hingewiesen wurde; sie lautet:

Εἰς ἐῶνα (αἰῶνα) μετὰ τῶν ἁγίων αὐτοῦ τὸ ψυχὶν ἐν ὀνόματι Ἰησοῦ Χριστοῦ. — Sein Seelchen möge in Ewigkeit sein mit den Heiligen im Namen Jesu Christi[5]).

---

[1]) Marini, Atti dei fratelli Arvali, p. 636; vgl. Mai, Script. vet. V, p. 362, n. 8 (mit verschiedener Zeilentheilung). Andere Beispiele: Fabretti, Inscriptiones p. 557, n. XXVIII. — Perret, Catacombes, V, pl. XLII, 4.

[2]) De Rossi, Roma sotterr. II, tav. XLV, 18. Vgl. eine ähnliche Acclamation bei Castelli, Inscriptiones Siciliae, p. 275, n. LXVI.

[3]) Fabretti, Inscriptiones p. 329, n. 485; vgl. p. 574, n. LXI.

[4]) Corp. inscr. lat., X, n. 3305. — Vgl. ein griechisches Epitaph bei Boldetti, Osservazioni, p. 420.

[5]) Kaibel, Inscriptiones graecae Siciliae et Italiae, n. 139; vgl. De Rossi, Bullettino, 1877, p. 158.

Digitized by Google

Häufig wird auch die Bitte in den Grabschriften ausgedrückt, die Seelen der Verstorbenen mögen leben mit den Heiligen oder mit ihnen die ewige Ruhe haben. Erwähnt sei noch, daß auf griechischen Inschriften aus späterer Zeit (fünftes und sechstes Jahrhundert) öfter der Text schließt mit der Formel:

Ὁ θεὸς ἀναπαύσῃ τὴν ψυχήν σου μετὰ τῶν δικαίων. Ἀμήν. — Gott möge deine Seele mit den Gerechten in die Ruhe aufnehmen, Amen [1]).

Auf den Epitaphien Aegyptens und anderer Gegenden finden wir zu derselben Zeit sehr häufig die Gebetsformel, der Verstorbene möge in den Schooß der Patriarchen Abraham, Isaak und Jacob aufgenommen werden:

Ὁ Κύριος ἀνάπαυσον τὴν ψυχὴν αὐτοῦ ἐν κόλπις τῶν ἁγίων πατέρων Ἀβραὰμ καὶ Ἰσὰκ καὶ Ἰακώβ [2]).

Aehnliche Formeln kommen auch auf lateinischen Epitaphien aus den letzten Zeiten des christlichen Alterthums vor [3]).

7. Auf einzelnen heidnischen Grabschriften schon wird der Tod bezeichnet als ein Eingehen zur Ruhe. Dasselbe finden wir bei den Christen, doch mit dem Unterschiede, daß hier das Ruhen nach dem Tode als ein Ruhen der Seele in Gott, im Guten, im Frieden näher charakterisirt wird. In diesem Sinne kehrt die Auffassung in verschiedenen Wendungen häufig in den Acclamationen wieder. Der Ausdruck requiescere kommt schon in der leider nur theilweise erhaltenen Inschrift eines alten Grabes der Priscilla-Katakombe vor, welche von de Rossi ergänzt wird: Spiri(tus tuus) requiescat (in deo) . . . [4]). — Deine Seele möge ruhen in Gott.

Im Laufe des dritten und im vierten Jahrhundert wird häufiger quiescere gebraucht und zwar in verschiedenen Verbindungen. So lautet eine Inschrift aus einer römischen Katakombe, jetzt im Lateran-Museum (Kl. IX, n. 15):

Lais cum pace ispiritus (spiritus) in bonu (bono) qu(i)escat [5]). — Lais, deine Seele möge mit Frieden im Guten ruhen.

---

[1]) Vgl. Corp. inscr. graec. IV, nn. 9122 (aus Nubien), 9278 (aus Smyrna).

[2]) Corp. inscr. graecarum, IV, n. 9124; vgl. nn. 9128, 9123, 9113, 9114 u. a.

[3]) Muratori, Thesaurus p. 1825, n. 7. — Vgl. aus etwas früherer Zeit Corp. inscr. lat. X, n. 1370.

[4]) Bullettino 1886, p. 58, n. 50.

[5]) Perret, Catacombes V, pl. XXVI, 56. Dieselbe Acclamation auf einem Epitaph bei Marangoni, Acta S. Victorini, p. 131. Beide Inschriften gehören dem dritten Jahrh. an.

Digitized by Google

Einem verstorbenen Knaben Anatolius, dessen Grabschrift aus einer Katakombe der Via Salaria nova stammt und jetzt im Lateran-Museum (Kl. VIII, 19) aufbewahrt wird, rufen die Angehörigen zu:

Ispiritus tuus bene requiescat in Deo[1]). — Deine Seele ruhe wohl in Gott.

Auch mit dem Zuruf in pace wird quiescere in den Acclamationen des dritten Jahrhunderts verbunden. So schließt das Epitaph, welches ein Vater seinem verstorbenen Sohne Julius setzte, mit den Worten:

Anima innox, cesquas (quiescas) bene in pace[2]) — Unschuldige Seele, ruhe wohl in Frieden; — und auf einem andern lesen wir den Wunsch: In pace quiescat. — Er ruhe wohl in Frieden[3]).

Wie mit dem beginnenden vierten Jahrhundert die alten Acclamationsformeln überhaupt verschwinden, so wird auch requiescere nur mehr gebraucht in der Formel: Hic requiescit in pace, mit welcher vom fünften Jahrhundert an sehr häufig die Grabschriften beginnen. Erwähnt sei aus der spätern Zeit nur, daß das heute noch gebräuchliche liturgische Schlußgebet: Requiescat in pace, Amen, wörtlich auf einer Inschrift vom Jahre 614 aus Spanien vorkommt[4]).

Die obigen Ausdrücken entsprechenden Substantive requies, quies kommen in den Acclamationen der ältern Periode nicht vor; sie werden bloß in mehrern Grabschriften verwendet zur positiven Angabe, daß die Seele des Verstorbenen zur Ruhe in Gott aufgenommen wurde. Als Wunsch ist jedoch höchst wahrscheinlich das folgende carthagische Epitaph, aus einer schwer zu bestimmenden Zeit, aufzufassen:

In pace et requ(i)e[5]). — Im Frieden und in der Ruhe.

Die Ruhe des Todes wird auf den christlichen Grabschriften häufig als Schlaf bezeichnet; eine Ausdrucksweise, welche bereits im ersten Briefe des hl. Paulus an die Thessalonicher (IV, 13—15) in prägnantem Sinne gebraucht wird. Auch in der heidnischen Epigraphik wird der Tod als somnus aufgefaßt; aber in anderm Sinne als von den Christen. Den letztern galt, wie aus zahlreichen Stellen der altchristlichen Litteratur hervorgeht, der Tod als ein Schlaf, der Begräbnißplatz als eine Schlafstätte (*κοιμητήριον*, coemeterium), weil sie die zukünftige Auferstehung mit der vollsten Zuversicht erwarteten[6]). Auf den altchristlichen Grabschriften bezeichnet dormire (schlafen) dann das

---

[1]) Perret, Catacombes V, pl. LXX, 5; vgl. unten Cap. 3.

[2]) Mai, Veter. script. V, p. 385, n. 1.

[3]) Marangoni, Acta S. Victorini p. 130.

[4]) Hübner, Inscr. Hispaniae christianae, p. 55, n. 171.

[5]) Corp. inscr. lat. VIII, Suppl. n. 14250; vgl. ebda. n. 13583.

[6]) Vgl. Kraus, Realencyklopädie der christl. Alterthümer, Art. Cömeterium, I, 310.

Digitized by Google

Ausruhen in der ewigen Seligkeit, das Ruhen in Gott, im ewigen Frieden. In diesem Sinne wird der Ausdruck in den Acclamationen des dritten und des beginnenden vierten Jahrhunderts gebraucht, aber sehr selten; viel häufiger finden wir die Formel dormit in pace zur Bezeichnung der Todesruhe. Als Zuruf lesen wir am Schlusse eines römischen Epitaphs: Dormi in pace [1]); und auf einem andern: In pace Domini dormias [2]) — Im Frieden des Herrn mögest du schlafen. — Auf den griechischen Grabschriften werden in gleicher Weise die entsprechenden Worte *ἀνάπαυσις* (Ruhen, Ausruhen) und *ἀναπαύω* (ausruhen lassen, zur Ruhe bringen) gebraucht. Ein Epitaph aus einer Katakombe der Via Salaria nova lautet:

Ἡράκλια Ῥώμη, (ε)ἰς ἀνάπαυσίν σου ἡ ψυχή [3]). — Heraclia Rome, möge deine Seele zur Ruhe aufgenommen werden.

Aus den Cömeterien an derselben Straße stammt das folgende Epitaph:

Ἀθηνοδῶρε τέκνον, τὸ πνεῦμά σου εἰς ἀνάπαυσιν [4]). — Athenodorus, mein Sohn, möge deine Seele in der Ruhe sein.

Auf griechischen Inschriften der spätern Zeit, besonders in Aegypten, werden diese Ausdrücke in längern Gebets- und Wunschformeln der Grabschriften angewendet, wie z. B.:

Ὁ θεὸς ἀναπαύσῃ τὴν ψυχὴν αὐτῆς ἐν σκηναῖς ἁγίων. Ἀμήν. — Gott möge ihre Seele in den Zelten der Heiligen ausruhen lassen. Amen.[5])

8. Eine weitere Klasse von Acclamationen wünscht den abgeschiedenen Seelen, daß sie von Gott aufgenommen werden mögen (suscipere, accipere) zum ewigen Frieden. Der Sinn dieses Wunsches ist offenbar der, daß Christus, der Richter, die Seele nicht von sich verstoße, sondern sie bei ihrem Scheiden vom Leibe gnädig aufnehmen möge. Wir lesen diesen Wunsch auf einer Inschrift der Priscilla-Katakombe in einem längern Gebete, welches unten (S. 31) ausführlicher besprochen werden soll. Ein Epitaph aus der zweiten Hälfte des dritten Jahrhunderts in der Kalixt-Katakombe, welches ein Grab mit mehrern Leichen verschloß, schließt mit der Bitte: Suscipeantur in pace. — Sie mögen in Frieden aufgenommen werden [6]).

Die folgende Grabschrift wurde, nach der Angabe Fabretti's, in dem Cömeterium des Castulus an der Via Labicana gefunden:

---

[1]) Perret, Catacombes V, pl. LIV, 15. — [2]) Boldetti, Osservazioni, p. 418. — [3]) Perret, Catacombes, V, pl. XXXII, 81. — [4]) Lupi, Epitaphium Severae, p. 11.

[5]) Corp. inscr. graec. IV, n. 9112; vgl. ebenda n. 9111; Revue archéologique, 1883, t. I.

[6]) De Rossi, Roma sotterr. III, tav. XXVIII, 49, p. 126.

Digitized by Google

Gaudentia suscipeatur in pace. — Gaudentia möge in Frieden aufgenommen werden[1]).

Dem Anfange des vierten Jahrhunderts gehört das nachstehende Epitaph an, dessen Fundort verschieden angegeben wird:

Ursula, accepta sis in Christo. — Ursula, werde aufgenommen in Christus[2]).

Diese Beispiele lassen uns klar erkennen, in welchem Sinne die Aufnahme der Seelen in den Acclamationen dieser Art zu verstehen ist.

9. Neben den altchristlichen Inschriften, welche den Verstorbenen den Frieden wünschen, finden wir am häufigsten vom Ende des zweiten Jahrhunderts an und während des ganzen dritten Jahrhunderts solche Acclamationen, welche der abgeschiedenen Seele das ewige Leben in Gott, im Frieden zurufen. Das Leben im Jenseits galt ja den Christen als das eigentliche Leben[3]); sie glaubten fest daran, daß durch den Tod das menschliche Dasein nicht erlösche, sondern daß die Seele fortlebe bei Gott. Der h. Cyprian weist mit Rücksicht darauf während der großen Seuche, die zu seiner Zeit ausgebrochen war, die Christen zurecht, weil sie sich übermäßiger Trauer um die Verstorbenen hingaben, und er gebraucht dabei den Ausdruck vivere apud Deum (bei Gott leben) als eine bei den Christen gebräuchliche Redeweise[4]). Die Formel, in welcher dieser Ausdruck auf den gleichzeitigen Grabschriften vorkommt, ist prägnanter; denn vivere in Deo (in Gott leben) bezeichnet nicht nur die Fortdauer des Daseins der Seele nach dem Tode bei Gott, sondern auch den übernatürlichen Zustand, in welchem sich die Seelen der Gerechten befinden, indem sie in Gott leben und dadurch gleichsam der Theilnahme an dem göttlichen Leben, soweit es dem Geschöpfe möglich ist, gewürdigt werden. Daß dieses Leben die Quelle des höchsten Genusses und Glückes für die Seele sein mußte, liegt auf der Hand. So

---

[1]) Fabretti, Inscriptiones p. 571, n. XLIX.

[2]) Boldetti, Osservazioni p. 341; vgl. Settele in den Atti dell' Accademia Romana di archeologia, II, p. 93.

[3]) Eine in Vienne in Südfrankreich gefundene Inschrift drückt diesen Gedanken mit folgenden herrlichen Worten aus: Eufemia . . . XVIII suae aetatis anno mortem perdidit et vitam invenit, quia solum vitae auctorem dilexit in terris, cum ipso iuncta est in coelo. — Eufemia . . . hat im Alter von 18 Jahren den Tod verloren und das Leben gefunden; weil sie den Urheber des Lebens allein auf Erden liebte, ist sie mit ihm vereinigt im Himmel. — Revue épigraphique du midi de la France, 1893, p. 241.

[4]) „Occasionem dandam non esse gentilibus, ut nos merito ac iure reprehendant, quod quos vivere apud Deum dicimus, ut extinctos et perditos lugeamus, et fidem, quam sermone et voce depromimus, cordis et pectoris testimonio non probemus." Cyprianus, de mortalitate, 20.

Digitized by Google

konnten die Christen ihren verstorbenen Brüdern nichts Höheres wünschen, als das Leben in Gott, welches der Inbegriff der ganzen übernatürlichen Seligkeit ist. Der reiche Inhalt dieser Acclamation trug gewiß dazu bei, sie zu einer so beliebten zu machen. Wir finden dieselbe am häufigsten in der Form: Vivas in Deo, griechisch: *Ζῇς ἐν θεῷ* (mögest du leben in Gott), und, wenn die Grabschrift mehrern Verstorbenen zugleich gesetzt ist: Vivatis in Deo (möget ihr in Gott leben). Die ältesten Beispiele finden sich in der Priscilla-Katakombe und gehören dem Ausgange des zweiten Jahrhunderts an. Dahin gehört die Grabschrift des Acilius Rufinus, eines Angehörigen der vornehmen Familie der Acilier, unter deren Garten vor der Stadt jene Katakombe angelegt war. Dem Namen des Verstorbenen ist der Zuruf *ζήσης ἐν θεῷ* (mögest du leben in Gott) beigefügt [1]). Derselben Katakombe gehört die Inschrift an:

Maxime, vivas in Deo [2]). — Maximus, mögest du leben in Gott.

Sie ist mit Rücksicht auf die Form der Buchstaben ebenfalls dem Ende des zweiten Jahrhunderts zuzuweisen. Auf den Grabschriften aller römischen Katakomben kommt die Acclamation im Laufe des dritten Jahrhunderts vor [3]). Der Gebrauch derselben erhielt sich noch im vierten Jahrhundert, wie einzelne Epitaphien, welche das Constantinische Monogramm als Symbol neben dem Texte zeigen, beweisen; allein die Beispiele sind viel weniger zahlreich [4]).

Auch außerhalb der Hauptstadt finden wir in verschiedenen Theilen des Römerreiches Beispiele dieses Zurufes, welche aber, mit seltenen Ausnahmen, sämmtlich dem vierten und dem Beginn des fünften Jahrhunderts angehören [5]). Bisweilen ist der Wunsch etwas ausführlicher

---

[1]) De Rossi, Bullettino, 1888/89; tav. V, 5; p. 23.

[2]) Ibid. 1892, p. 94.

[3]) Andere Beispiele aus der Kat. der Priscilla: De Rossi, Bullettino, 1884/85, p. 61; 1886, p. 96. — Aus der Kalixt-Katakombe: De Rossi, Roma sotterr. I, tav. XXIII, 11; II, tav. XLI, 1,28; tav. XLIX, 10, 11; t. III, tav. XX, 41. — Aus dem Cömeterium Ostrianum: Boldetti, Osservazioni, p. 417. — Aus unterirdischen Grabstätten der Via Appia und Via Ardeatina: Marangoni, Acta S. Victorini, p. 116; Boldetti, Osservazioni. p. 417, 418. — Aus einer Katakombe der Via Tiburtina: Boldetti, ibid. p. 419. — Aus verschiedenen römischen Cömeterien: Lupi, Epitaphium Severae, p. 193. Perret, Catacombes, V, XVIII, 24; XXXVI, 114; XXXVII, 124; XLI, 3; LXII, 20 bis.

[4]) Vgl. Armellini, Cimitero di S. Agnese, p. 259; Boldetti, Osservazioni, p. 340; Fabretti, Inscriptiones, p. 590; Perret, Catacombes, I, pl. XXXII, 4.

[5]) Beispiele aus Porto: De Rossi, Bullettino, 1866, p. 41. — Florenz: Nuovo Bullettino di arch. crist., 1895, p. 120. — Bagliano bei Orvieto: Ebenda, 1896, Seite 115. — In Gallien: Le Blant, Inscriptions chrétiennes

Digitized by Google

ausgedrückt, wie auf einer Grabschrift des dritten Jahrhunderts aus der Domitilla-Katakombe:

Herineus, semper vivas in Deum. — Herineus, mögest du immer in Gott leben[1]); ähnlich auf einem jetzt im Lateran-Museum (Kl. IX, 5) aufbewahrten Epitaph, welches mit den Worten endet: Semper in D(eo) vivas, dulcis anima[2]). Ganz eigenartig ist die Formel auf einer Grabschrift in der Priscilla-Katakombe, indem der Verfasser der Inschrift sich selbst mit einbegreift in dem Wunsche: *Ζῶμεν ἐν θεῷ* (mögen wir in Gott leben)[3]).

Außer dieser Form finden sich auch Acclamationen, in welchen statt Gott überhaupt die zweite oder die dritte Person der heiligen Dreifaltigkeit genannt wird, in welcher die abgeschiedene Seele das Leben genießen möge:

Sabine, vivas in ☧. — Sabinus, mögest du leben in Christus — lautet ein römisches Epitaph[4]). Auf einer jetzt im Lateran-Museum (Kl. IX, n. 18) aufbewahrten, aus dem Cömeterium Ostrianum stammenden Grabschrift ist dieselbe Acclamation bibas (= vivas) in Christo zwischen die Striche eines großen, mit dem Kreuze getheilten Constantinischen Monogramms eingeschrieben[5]). Ein griechisches Epitaph aus einer römischen Katakombe enthält die Formel: *Ζῆς ἐν θεῷ κυρείῳ (= κυρίῳ) χρειστῷ (= Χριστῷ)* — mögest du leben in Gott dem Herrn Christus[6]). Aehnlich lesen wir auf einer Inschrift aus Porto: *(ζῆς) ἐν κ(υρί)ῳ Χ(ριστῷ)*, — mögest du leben im Herrn Christus[7]). Eine besondere Formel bietet die folgende Grabschrift aus einer Katakombe der Via Salaria nova, jetzt im Lateran-Museum (Kl. IX, n. 17): Regina, vibas in Domino Zesu (= Jesu). — Regina, mögest du leben im Herrn Jesus[8]).

Ganz eigenartig ist der folgende Schluß einer Inschrift aus einer Katakombe derselben Straße: Leonine, te in pace. Qui legerit, vivat in Cristu (Christo). — Leoninus, mögest du im Frieden sein. Wer dies liest, möge leben in Christus[9]). Wir haben hier eine Nach-

---

de la Gaule, II, n. 572 (in der Form „vive Deo"), n. 356. — Pannonia, Stein am Anger: Corp. inscr. lat. III, p. I, nn. 4218, 4220. — Africa: Ebenda VIII, nn. 1015, 8454. — Ephemeris epigraphica, V, p. 381, n. 675.

[1]) De Rossi, Bullettino, 1881, p. 67.

[2]) Wilpert, Cyclus christologischer Gemälde, S. 34 (unvollständig).

[3]) De Rossi, Bullettino, 1890, p. 142. — [4]) Marangoni, Acta S. Victorini, p. 85. — [5]) Boldetti, Osservazioni, p. 344.

[6]) Lupi, Epitaphium Severae, p. 191; vergleiche Perret, Catacombes, V, pl. XXXVIII, 127. — [7]) De Rossi, Bullettino, 1866, p. 41.

[8]) Aringhi, Roma sotterranea, II, p. 345, und oft wiederholt in den epigraphischen Werken. — [9]) Boldetti, Osservazioni, p. 420.

Digitized by Google

ahmung jener Zwiegespräche zwischen dem Verstorbenen und den Vorübergehenden, welche auf heidnischen Epitaphien häufig vorkommen. Da jene Grabschrift aus einer unterirdischen Katakombe stammt, in welche nur die Gläubigen hinabstiegen, ist der Glückwunsch für den Leser an die Christen gerichtet, welche durch die Lectüre der Grabschrift an den Verstorbenen erinnert wurden. Wir werden unten sehen, wie sich die Gläubigen diese Erinnerung dachten, nämlich als eine Veranlassung, für die Seele des Verstorbenen ein Gebet zu sprechen; und dieses Gebet wird hier dem Leser in den Mund gelegt durch den ersten Theil der Acclamation: Leonine, te in pace. Zum Dank gleichsam für diese Anrufung zu Gunsten seiner Seele wünscht dann der Verstorbene: Qui legerit, vivat in Christo. Wir haben somit in der äußern Form eine Nachahmung eines heidnisch-klassischen Gebrauches, allein in vollständig christlichem Sinn und mit rein christlichem Inhalt.

Die dritte göttliche Person wird erwähnt in der Acclamation einer Grabschrift aus San Callisto, welche lautet:

Caro Kyriaco, filio dulcissimo, vibas (= vivas) in spirito sancto. — Dem theuren Kyriacus, dem süßesten Sohne; mögest du leben im Heiligen Geist[1]).

Doch sind diese Formeln, in welchen Christus und der Heilige Geist als die Vermittler des ewigen Lebens bezeichnet werden, viel seltener als die zuerst angegebene.

Das glückliche Leben im Jenseits, welches den Verstorbenen gewünscht wird, findet noch andere Bezeichnungen in den altchristlichen Acclamationen.

Tiburti, vivas in pace — Tiburtius, mögest du in Frieden leben — lautet ein Epitaph des dritten Jahrhunderts in der Kalixt-Katakombe[2]). In derselben Grabstätte lesen wir auf einer dieser gleichzeitigen Inschrift den Wunsch: Vibas in eterno — mögest du in Ewigkeit leben[3]), ein Zuruf, welcher in der Form: Vibe in eterno — Lebe ewig — bereits auf einer früher an der Appischen Straße gefundenen Grabschrift vorkommt[4]).

Eine letzte hierher gehörige Formel lautet: Vivas inter sanctos — mögest du unter den Heiligen leben. Dieselbe bildet den Schluß eines datirten Epitaphs vom Jahre 268 oder 279 aus einer römischen Kata-

---

[1]) De Rossi, Roma sott. II, tav. XLI, 20.

[2]) De Rossi, Roma sotterr. II tav. XXXVII, 15. Die gleiche Formel auf einer Grabschrift bei Boldetti, Osservazioni, p. 420.

[3]) Ebenda tav. XLIX, 28.

[4]) Boldetti, Osservazioni, p. 417.

Digitized by Google

kombe[1]). Etwa gleichzeitig ist eine Grabschrift in dem ältesten Theile der Kalixt-Katakombe, welche mit den Worten endet: Vivatis inter xantos (= sanctos) — Möget ihr leben unter den Heiligen[2]). Dieselbe Acclamation findet sich auf einer griechischen, vor dem Jahre 392, aber erst im vierten Jahrhundert angefertigten Inschrift: *Ζήσῃς μετὰ τῶν ἁγίων* — Mögest du mit den Heiligen leben[3]).

10. Zum Schluß dieses Abschnittes stelle ich hier einige Acclamationen zusammen, welche ganz besondere, von den bisher behandelten abweichende Formeln aufweisen. Auf einer römischen Grabschrift wird Gott angerufen, daß er allein die Seele des verstorbenen Alexander vertheidigen oder schützen möge:

Solus Deus animam tuam defendad (*sic*) Alexandre — Gott allein möge deine Seele vertheidigen, Alexander[4]).

Dieser Wunsch beruht auf der Voraussetzung, daß der Seele im Tode oder nach dem Tode Gefahr drohe, und in dieser möge sie Gott zum Vertheidiger haben. Die Gefahr kann keine andere sein, als die ewige Verwerfung, vor der Gott den Verstorbenen bewahren möge.

Eine Inschrift aus Karthago beginnt mit der bis jetzt auf allen in Africa gefundenen Grabschriften einzigartigen Acclamation: Dalmatius, in pace et paradissu — Dalmatius, im Frieden und im Paradies — zu ergänzen: mögest du Aufnahme finden[5]). Diese Inschrift kann noch dem Ende des vierten oder dem Anfang des fünften Jahrhunderts angehören. Auf Grabschriften aus späterer Zeit kommen wohl Gebete vor, in welchen der Eingang in das Paradies für die Verstorbenen erfleht wird[6]).

Ein aus einer römischen Katakombe stammendes griechisches Epitaph schließt mit dem Wunsch: *Σώσῃ ὁ θεὸς τὴν ψυχὴν ὑμῶν* — Möge Gott eure Seele erretten[7]), — welcher inhaltlich mit der oben angeführten Grabschrift des Alexander verglichen werden kann.

Eigenthümlich ist auch folgende Acclamation einer Inschrift aus Syrakus: *Εὐχομένην σε θεὸς στεφ(αν)ώσει* — Möge Gott dich, die Bittende, krönen[8]).

---

[1]) De Rossi, Inscriptiones christianae I, n. 10. Die Formel lautet: VIBAS INTER SANCTIS IH A . . .; ob nicht statt H ein N zu setzen ist und zu ergänzen: in a(eternum)?

[2]) De Rossi, Roma sott. I, tav. XXIII, 9, p. 337.

[3]) De Rossi, Inscriptiones I, n. 402: auf der Rückseite einer hier veröffentlichten Inschrift aus dem angegebenen Jahre. — [4]) Perret, Catacombes, V, pl. LXXV, 6.

[5]) Corp. inscr. lat. VIII, Suppl. n. 13603.

[6]) Vergleiche Le Blant in den Comptes-rendus de l'Académie des inscriptions, Paris 1888, p. 47; s. unten S. 34.

[7]) Marini, Papiri diplomatici, p. 330. — [8]) Kaibel, Inscr. graecae, n. 174.

Digitized by Google

Auf gallischen Grabschriften der spätern Epoche wird sehr häufig die feste Hoffnung ausgesprochen, daß die Seele in Gott (Christus) auferstehen werde. Einmal wird dies in einer Acclamation der verstorbenen Lopa als Wunsch zugerufen: Resorge (= resurge) in Christo — Stehe auf in Christus [1]).

Die Bedeutung einer Acclamation hat endlich gleichfalls die Formel: In nomine Christi (Dei) — Im Namen Christi (Gottes) —, mit welcher bisweilen altchristliche Epitaphien beginnen oder schließen. Beispiele aus der constantinischen und vielleicht der vorconstantinischen Zeit bieten die römischen Katakomben [2]). Auf Grabschriften aus einer spätern Epoche kommt der Ausdruck ebenfalls in Italien, Gallien und in Africa vor [3]). Es ist gleichsam ein prägnanter Ausdruck des christlichen Glaubensbekenntnisses, welcher zugleich die Ergebung in den Willen Gottes und die Hoffnung auf die Erfüllung der Verheißungen ausdrückt, welche sich an jenes Bekenntniß knüpfen.

B. Gebete zu Gott für die Verstorbenen.

An Stelle der kurzen Zurufe an den Verstorbenen oder der Wünsche für sein Wohl, welche die bisher behandelten Acclamationen enthalten, finden wir auf Grabschriften der ersten christlichen Jahrhunderte häufig wirkliche Gebete zu Gunsten der hingeschiedenen Seelen. Dieselben werden entweder an Gott oder an Christus gerichtet und erflehen in verschiedenen Ausdrücken die Hülfe, den Schutz Gottes für die Verstorbenen.

1. Die einleitenden Worte der liturgischen Gedächtnißgebete für Todte in der griechischen wie in der lateinischen Liturgie lauten fast regelmäßig: *Μνήσθητι κύριε*, Memento Domine (Gedenke, o Herr). Auf den griechischen Inschriften lesen wir nun diese Formel häufig in den kurzen Gebeten, welche die ältern christlichen Grabschriften aufweisen; auch in Rom finden sich Beispiele aus dem dritten und vierten Jahrhundert. Um so auffallender ist, daß auf lateinischen Inschriften überhaupt das „memento" kaum vorkommt. Die der griechischen Formel entsprechende Ausdrucksweise scheint eher „in mente habere" gewesen zu sein. Letztere steht in einer leider fragmentirten Inschrift des dritten Jahrhunderts in der Kalixt-Katakombe; es scheint jedoch kein Gebet für

[1]) Le Blant, Inscr. chrét. II, p. 80, n. 418.

[2]) Lateran-Museum, cl. VIII, nn. 1—4; vgl. de Rossi im Triplice omaggio, p. 115.

[3]) Corp. inscr. lat. XI, 2899. — Le Blant, Inscr. chrét. de la Gaule, I, p. 107, n. 49; II, p. 147, n. 436. — Ephemeris epigrafica, V, p. 360, nn. 591, 592.

Digitized by Google

den Verstorbenen, sondern mehr eine Bitte des Verstorbenen selbst gewesen zu sein, daß man seiner eingedenk sei[1]). Ein sicheres Beispiel der Verwendung des Ausdruckes als Acclamation auf einer lateinischen Inschrift des dritten oder vierten Jahrhunderts in Rom kann ich nicht anführen. Wohl aber findet sich die griechische Formel in verschiedener Weise angewendet in Gebeten der römischen Inschriften aus dieser Zeit. Die Aufschrift eines Sarkophags im Lateran-Museum (Abtheilung der Inschriften, Kl. IX) beginnt mit den Worten: *Μνησθῇ ὁ θεός Εὐγενιῆς* (Möge Gott der Eugenia gedenken)[2]). Ausführlicher ist die Bitte ausgedrückt auf dem Epitaph eines Aurelianus aus Paphlagonien, welcher in einem unterirdischen Coemeterium Roms beigesetzt wurde, und das noch dem Ende des dritten Jahrhundert angehören kann. Der Schlußsatz desselben lautet: *Μνησθῇ αὐτοῦ ὁ θεὸς (ε)ἰς τοὺς αἰῶνας.* — Möge Gott seiner in Ewigkeit eingedenk sein[3]). An Christus gerichtet ist die Bitte auf einer merkwürdigen Inschrift aus dem Anfange des vierten Jahrhunderts in der Domitilla-Katakombe. Der erste Theil des Textes ist in lateinischer Sprache mit griechischen Buchstaben geschrieben; daran schließt sich folgendes Gebet: *Μνησθῆς Ἰησοῦς ὁ κύριος τέκνον* (der Rest fehlt) — Sei eingedenk, o Herr Jesus, (unseres?) Kindes[4]). Außerhalb Roms treffen wir im Abendlande Beispiele dieser Bitte in Aquileja[5]) und besonders in Sicilien[6]). Hier lesen wir auf einem Epitaph z. B. folgende Formel: *Ὁ θεὸς μνήσθητι τοῦ δούλου σου Αὐξανόντος* — Gedenke, o Gott, deines Dieners Auxanon[7]). Auch in der Folgezeit erhielt sich in Ländern griechischer Zunge der Gebrauch dieses Gebetes, welches, der Entwicklung der altchristlichen Epigraphik entsprechend, entweder erweitert oder mit andern Gebetsformeln der spätern Zeit verbunden wurde. Als Beispiel aus dieser Epoche sei bloß folgender Passus einer Grabschrift aus Syrakus angeführt: *Μνήσθητι*

---

[1]) De Rossi, Roma sotterr. II, p. 19. Ueber den Gebrauch der Formel in den „graffiti" der Papstgruft in S. Callisto s. Kraus, Roma sotterr. 2. A. p. 150. Vgl. d. folg. Abschnitt, p. 51, Rénier, Inscriptions d'Algérie, p. 448, n. 3700.

[2]) Ficker, die altchristl. Bildwerke im christl. Museum des Laterans. Leipzig 1890, p. 179. Ein anderes Beispiel bei Fabretti, Inscriptiones, p. 569, n. 127.

[3]) Marangoni, Acta s. Victorini, p. 72 und in vielen andern epigraphischen Werken.

[4]) Marangoni, Delle cose gentilesche, p. 463. Genaues Facsimile bei Wilpert, Cyclus christologischer Gemälde, Taf. IX, 2.

[5]) Gregorutti, Lapidi di Aquileja, I, p. 221, n. 748.

[6]) Vgl. V. Strazzulla, Studio critico sulle iscrizioni cristiane di Siracusa. Siracusa 1895, p. 77 seq.

[7]) Carini, im Archivio storico siciliano 1876, p. 7. — Vgl. eine Inschrift des fünften Jahrh. in Corp. inscr. graec. IV, n. 8618.

Digitized by Google

ὁ θ(εὸ)ς τῆς δούλης σου Χρύσιδος καὶ δὸς αὐτῇ κώραν φωτ(ε)ινὴν, τόπον ἀναψύξεως εἰς κόλπους Ἀβραὰμ, Ἰσαὰκ κ(αὶ) Ἰακώβ. — Gedenke, o Gott, deiner Dienerin Chryſis, und verleihe ihr die himmliſche Seligkeit, den Ort der Erquickung im Schooße von Abraham, Iſaak und Jacob[1]). — Ein Epitaph aus Alexandrien aus dem Ende des vierten oder dem fünften Jahrhundert beginnt mit der Acclamation: *Κύριος μνησθ(ε)ίη τῆς κοιμήσεως Θεοδότης.* — Der Herr ſei eingedenk des Heimganges der Theodote[2]). In Aegypten erhielt ſich das „memento“ in den längern Gebeten auf mehrern Epitaphien aus dem Ausgange des chriſtlichen Alterthums[3]).

2. Prägnanz und Kürze des Ausdruckes ſowie die Verwendung beſtimmter Formeln von antikem Beigeſchmack bilden die charakteriſtiſchen Merkmale der Acclamationen und Gebete auf den chriſtlichen Grabſchriften der vorconſtantiniſchen Zeit. Nur ausnahmsweiſe treffen wir in derſelben Epoche längere Gebetsformeln, die jedoch in ihren Wendungen und in ihrer Ausdrucksweiſe ein von den Epitaphien der nachconſtantiniſchen Zeit verſchiedenes Gepräge haben. Dies entſpricht der ganzen genetiſchen Entwicklung der altchriſtlichen Epigraphik. Eine der intereſſanteſten Grabſchriften der ältern Zeit in dieſer Beziehung befindet ſich noch an ihrer urſprünglichen Stelle im Hypogäum der Acilier in der Priscilla-Katakombe. Fundort, Inhalt und Stil des Textes weiſen dieſelbe, wie de Roſſi nachweist, unbedingt der vorconſtantiniſchen Zeit zu. Dieſelbe lautet:

Ὁ πατὴρ τῶν πάντων, οὓς ἐποιήσης καὶ παρελάβης Εἰρήνην, Ζόην καὶ Μαρκέλλον. Δόξα σοι ἐν Χριστῷ.

In dem Texte muß etwas ergänzt werden, da die Accuſativform der Namen und das Fürwort *οὓς* nicht in gleicher Linie von den Verben abhängig ſein können. Entweder muß man alſo das *καὶ* disjunctiv nehmen und die Namen der Verſtorbenen von *παρελάβης* abhängig machen, oder man muß vor den Namen das letzte Verbum wiederholen. Letztern Ausweg wählte de Roſſi; er überſetzt: O pater omnium, quos creasti et assumpsisti, (assume tecum) Irenem, Zoen et Marcellum. Gloria tibi in Christo[4]). Wilpert wählte den andern Ausweg, indem er, mit Berückſichtigung des nach dem Texte ſtehenden ſymboliſchen Bildes des Ankers in folgender Weiſe überſetzt: „Vater des Alls, nimm zu dir Irene, Zoe und Marcellus, denn ſie ſind deine Geſchöpfe. Dir

[1]) Kaibel, Inscr. graecae, n. 189.

[2]) Revue archéologique, 1887, p. 200; vgl. Corp. inscr. graec. IV, n. 9110.

[3]) Beiſpiele in Corp. inscr. graec., IV, 9118, 9119.

[4]) De Rossi, Bullettino, 1888/89, p. 30, seq.

Digitized by Google

sei Ehre in Christus, unserer Hoffnung[1]). Der Sinn bleibt in jedem Falle derselbe, und er ist vollständig klar: Wir haben ein förmliches Gebet zu Gott dem Schöpfer, in welchem die Gläubigen, mit Berufung darauf, daß die drei Verstorbenen, die in dem Grabe ruhten, Gottes Geschöpfe waren, nun auch um eine gnädige Aufnahme ihrer Seele nach dem Tode bitten. Die hinzugefügte Doxologie, von sehr alter Form und offenbar aus der Zeit vor der Verbreitung des Arianismus stammend, nimmt ein besonderes Interesse in Anspruch. Ueber die älteste Form der Doxologie in der römischen Kirche sind wir wenig genau unterrichtet[2]); nun haben wir hier den Wortlaut einer jedenfalls der vorconstantinischen Zeit angehörigen Lobpreisung Gottes in Christus. Diese ist offenbar der Liturgie entnommen, und daraus können wir mit größter Wahrscheinlichkeit schließen, daß auch die Gebetsformel nicht nur Anklänge an die liturgischen Gebete für die Verstorbenen enthält, sondern wohl wörtlich ein solches Gebet wiedergibt. Auf diese Frage werden wir unten näher eingehen.

Etwas jüngern Datums, aber jedenfalls nicht der nachconstantinischen Zeit angehörig, ist die nachstehende, aus einer römischen Katakombe stammende Inschrift, welche die Bitte um den ewigen Frieden für die abgeschiedenen Seelen in einer längern Formel ausspricht. Die Marmorplatte war leider unvollständig, und de Rossi ergänzt den Text in folgender Weise:

(Hic dormiunt?) Innocentia et Victoria. (Det illis au)tem Deus et Dominus (Jesus ☧ pace)m aeternalem[3]). — Hier ruhen Innocentia und Victoria. Möge ihnen aber unser Gott und Herr Jesus Christus den ewigen Frieden verleihen.

Auch diese Gebetsformel ist bisher auf keinem andern Epitaph nachgewiesen worden. Dieselbe unterscheidet sich wieder von den größern und wortreichern Epitaphien, welche mit der zweiten Hälfte des vierten Jahrhunderts in Uebung kommen, und in denen wir später auch bisweilen Gebete finden, allein von anderm Charakter als die beiden vorhergehenden, die noch vollständig das Gepräge der vorconstantinischen christlichen Epigraphik an sich tragen. Dies zeigt der Vergleich dieser beiden Gebete mit dem folgenden, welches durch zwei römische Grabschriften bezeugt ist, die beide etwa der Mitte des vierten Jahrhunderts angehören. Eine wurde dem Florentiner Buonarruoti geschenkt und von

---

[1]) Wilpert, Fractio panis, p. 51, n. 1.

[2]) Vgl. Kraus, Art. Doxologie in der Realencyclopädie der christl. Alterthümer, I, p. 577, seq.

[3]) De Rossi, Bullettino, 1892, p. 150.

Digitized by Google

ihm veröffentlicht[1]); die andere befindet sich jetzt im Lateran-Museum (Kl. IX, 34). Beide Exemplare sind nur in Bruchstücken erhalten, aber glücklicherweise ergänzen sie sich gegenseitig. Um das Verhältniß der beiden Texte klar zu machen, gebe ich die Worte, welche nur in dem nach Florenz gebrachten Exemplar stehen, ohne Klammern, die Worte, welche das Fragment im Lateran enthält, in runden, und die beiden gemeinsamen Theile in eckigen Klammern. Das Gebet lautet, mit Weglassung der übrigen Theile des Textes: Domine qui de[disti o] (mnibus at)[cersitio]nem, suscipe animam (Bonifati per) [sanctum nom](en tuum)[2]). Das Wort accersitio (arcessitio, accersio) wurde im dritten Jahrhundert schon besonders von den Christen gebraucht, um den Tod, die Aufnahme durch Gott zu bezeichnen, wie u. a. eine Stelle bei Cyprian beweist, in welcher es in demselben Sinne vorkommt wie in unsern Inschriften[3]). Wir können demnach übersetzen: O Herr, der du alle zu dir berufst, nimm auf die Seele des Bonifatius wegen deines heiligen Namens. Der Umstand nun, daß dasselbe Gebet wörtlich in zwei ganz verschiedenen Epitaphien vorkommt, beweist, daß es nicht erst für eines derselben verfaßt wurde; denn der Inhalt ist zu allgemein, als daß man annehmen könnte, einer der Texte sei von dem andern copirt worden. Beide Formeln gehen somit auf eine gemeinsame Quelle zurück, und dies ist offenbar wieder keine andere, als ein in der römischen Liturgie gebrauchtes Gebet für die Verstorbenen.

Eine wohl der Liturgie entnommene Gebetsformel enthält der Anfang eines Epitaphs aus der Katakombe des Calixtus, das sich jetzt im Lateran-Museum (Kl. XVII, 14) befindet. Es beginnt nämlich mit den Worten: Domine, ne quando adumbretur spiritus Veneres[4]). Die adumbratio ist offenbar ein Gegensatz zu dem „Lichte", in welchem die Seelen der Gerechten ihren Aufenthalt haben, und die Bitte hat folgenden Sinn: O Herr, gib nicht zu, daß die Seele der Venera jemals die Finsterniß des ewigen Todes umschatte.

Vom Ende des vierten Jahrhunderts an finden sich häufiger längere Gebete in den Text der Inschriften verflochten. Die Formeln werden wortreicher und wir finden darin die Ausdrücke, die überhaupt in der spätern christlichen Litteratur und in liturgischen Gebeten der ältesten

[1]) Buonarruoti, Osservazioni sopra alcuni frammenti di vasi antichi di vetro, Florenz 1716, p. 106. Vorher war sie veröffentlicht durch Fabretti, Inscriptiones, p. 736, n. 475.

[2]) De Rossi, Il Museo epigrafico Pio-Lateranense, p. 122.

[3]) Cyprian, de mortalitate, 20: „. . . ut publice praedicarem, fratres nostros non esse lugendos arcessitione dominica de saeculo liberatos . . ."

[4]) Perret, Catacombes, V, pl. XXV, 48; vgl. Mai, Veter. scriptor. V, p. 452, n. 6.

Digitized by Google

Sacramentarien und Euchologien vorkommen. Als Beispiel diene, zum Vergleiche mit den hier behandelten ältern Gebetsformeln, folgende Stelle aus einer Mailänder Inschrift:

Omnipotens Deus, te deprecor ut paradisum lucis possit videre. Patrem et Filium timuit, qui eam suscipi iubent. — Allmächtiger Gott, dich bitte ich, daß sie (die Verstorbene) das Paradies des Lichtes sehen möge. Den Vater und den Sohn hat sie gefürchtet, welche sie aufzunehmen (in den Himmel) befehlen[1]).

3. Einen andern Charakter als die vorhergehenden Gebete haben die Bitten und Anrufungen, welche bisweilen in metrische Inschriften der vorconstantinischen Zeit eingeflochten wurden. Hier finden wir nicht mehr den engen Anschluß an gebräuchliche Formeln der Liturgie, sondern Nachahmungen oder wörtliche Wiederholungen klassischer Dichter sowie eigene Compositionen christlicher Verfasser, welche sich an uralte, in das zweite Jahrhundert hinaufreichende didaktisch-symbolische Gedichte anlehnen[2]). Als die lehrreichsten Beispiele dieser Art von Anrufungen können wir zwei abendländische Epitaphien anführen, die beide der vorconstantinischen Epoche angehören: die in griechischer Sprache verfaßte Pektorios-Inschrift aus Autun in Frankreich und ein lateinisches Fragment aus einer römischen Katakombe. Die Pektorios-Inschrift[3]) besteht aus zwei Theilen. Der erste umfaßt drei Distichen, in welchen die heilige Taufe und die heilige Eucharistie in mystisch-symbolischen Ausdrücken geschildert werden; daran schließt sich die Aufforderung, den „Ichthys", d. h. Christus im eucharistischen Mahle[4]), mit Verlangen zu essen. Der zweite Theil umfaßt fünf Hexameter, von denen die beiden ersten ein sehr ausdrucksvolles Gebet enthalten, die drei folgenden um die Für-

[1]) Corp. inscr. lat., V, p. II, n. 6218; vgl. ebenda n. 7792; B. X., n. 4530. — Griechische Grabschriften mit sehr ausführlichen, für die Kritik der griechischen Euchologien wichtigen Gebeten bieten Corp. inscr. graecarum IV, n. 9120, 9121; Revue archéologique, 1883, p. 203–205.

[2]) Vgl. P. Batiffol, Anciennes littératures chrétiennes: la littérature grecque, Paris 1897, p. 111 ff. — De Rossi, Inscr. christianae II, P. I, Introductio.

[3]) Vgl. Le Blant, Inscriptions chrétiennes de la Gaule, I, p. 8 n. 4 und die dort angegebene Litteratur. Dazu Pohl, Das Ichthysmonument von Autun, Dissert., Berlin 1880.

[4]) Es ist bekannt, daß der griechische Name des Fisches in folgender Weise als Akrostichon seit dem zweiten Jahrhundert gelesen wurde: *I(ησοῦς) X(ριστὸς) Θ(εοῦ) Y(ιὸς) Σ(ωτήρ)*, Jesus Christus, Gottes Sohn, Erlöser. — Name und Bild des Fisches waren darum eine symbolische Bezeichnung Christi. Auf den ältesten hierher gehörigen Darstellungen der christlichen Kunst erscheint der Fisch besonders als Symbol des in der Eucharistie genossenen Fleisches und Blutes Christi. — Vergleiche Wilpert, Fractio panis. Die älteste Darstellung des eucharistischen Opfers. Freiburg i. B., Herder 1895.

Digitized by Google

bitte der Verstorbenen bitten. Auf diese letztern werden wir unten zurückkommen; die zwei andern lauten nach der Ergänzung von Pohl:

Ἰχθύϊ χό(ρταζ')ἄρα, λιλαίω, δέσποτα σῶτερ.

Εὖ εὕδοι μ(ή)τηρ, σε λιτάζομε, φῶς τὸ θανόντων.

Mit dem Ichthys sättige nun, ich sehne mich, mein Herr und Heiland.

Sanft schlummre die Mutter, ich flehe Dich an, Licht der Todten [1]). Pektorios bittet somit zunächst, sei es für sich oder auch für andere, um den Genuß des mystischen Ichthys; oder, nach der in der Note gegebenen Lesart, er wendet sich an Christus, den Herrn und Heiland, mit der Bitte um gnädige Erhörung seines Flehens. Dann fügt er ein Gebet hinzu für seine verstorbene Mutter. Dasselbe ist wieder gerichtet an Christus, der diesmal als das „Licht der Todten" bezeichnet wird. Der Heiland hatte selbst diesen bildlichen Ausdruck von sich gebraucht: „Ich bin das Licht der Welt" (Joh. VIII, 12), und diese Bezeichnung erhielt sich stets in der altchristlichen Litteratur. Wir haben nun gesehen (s. oben S. 18), daß auf den christlichen Grabschriften der Aufenthaltsort der gläubigen Seelen nach dem Tode als ein Ort des Lichtes bezeichnet wird und diese Auffassung auch in einigen Acclamationen der ältern Zeit ihren Ausdruck gefunden hat. Nichts lag näher, als die Verbindung dieser beiden Auffassungen: Christus ist das Licht, in welchem die abgeschiedenen Seelen im Jenseits ihr übernatürliches Glück genießen. So ergibt die obige Bezeichnung Christi als des „Lichtes der Verstorbenen" ein neues Element für die Erkenntniß der Bedeutung, welche die Auffassung des Himmels als eines Ortes des Lichtes im Geiste der ersten Christen hatte.

Die römische Grabschrift, deren Anfang unvollständig ist, schließt mit folgenden beiden Versen:

Set pater omnipotens, oro, miserere lab(orum)

Tantorum, misere(re) animae non dig(na) ferentis.

Doch, allmächtiger Vater, ich bitte, erbarme Dich über solche Mühsal, erbarme Dich der Seele, welche Unverdientes ertrug [2]).

Von dem Wort „oro" ab sind die Verse aus der Aeneis Virgils (II, V. 143 f.) entnommen; nur steht bei Virgil „animi" statt des „animae" unseres Textes. Von den vier ersten Zeilen der Inschrift ist bloß das letzte Wort einer jeden erhalten, so daß eine Ergänzung un-

---

[1]) Le Blant hat folgende Lesart: *Ἰχθὺ χάριζον μ'ἄρα λιλαίω*, usw. — Ichthys, verleihe mir die Gnade, um welche ich flehentlich bitte.

[2]) De Rossi, Inscr. christianae II, p. I, S. IX; Bücheler, Anthologia latina. Carmina epigraphica, I, p. 349, n. 731.

Digitized by Google

möglich ist. Aus dem erhaltenen fünften Vers sehen wir, daß ein Vater seinem verstorbenen Sohne die Grabschrift setzte, und die beiden obigen Verse enthalten eine Anspielung auf besonders schwere Leiden, die der Verstorbene zu erdulden hatte. Mit Rücksicht auf diese bittet der Vater zu dem Allmächtigen um Erbarmen. Dieses kann sich nur auf die Seele des Todten beziehen und ist offenbar so zu verstehen, daß wegen der großen und unverdienten Leiden, welche der Verstorbene zu erdulden hatte, Gott um so eher seiner Seele Barmherzigkeit im andern Leben angedeihen lasse. Die Form der Buchstaben und das Wort „ἰχθύς" am Schlusse der letzten Zeile bestimmen de Rossi, das Monument in die vorconstantinische Zeit zu verlegen. Wir sehen also, daß nicht erst die spätern christlichen Epigrammendichter mit Vorliebe Sätze aus den Gedichten Virgils für ihre Compositionen benutzten.

Die so zahlreichen metrischen Grabschriften des fünften bis siebenten Jahrhunderts enthalten ebenfalls bisweilen, aber sehr selten, Gebete für die Verstorbenen. Auch bei ihnen fällt sofort der große Unterschied zwischen diesen spätern Denkmälern und den Acclamationen und Anrufungen der vorconstantinischen Zeit in die Augen. Folgende Bitte lesen wir in einer langen Grabschrift des sechsten Jahrhunderts aus Gallien:

Sic praesta, Deus, ut quorum sepulcra iuncxisti funere tanto,
Eorum facias animas aspectus tui libertate gaudere [1]).

Verleihe, o Gott, daß die Seelen derjenigen, deren Gräber Du in solchem Sterben vereinigt hast, der Freiheit Deines Anblickes sich durch Deine Gnade erfreuen mögen.

Auch in diesem Texte finden sich antike Reminiscenzen, welche in das sonst den liturgischen Formularen sich nähernde Gebet verwoben sind.

Zum Schluß sei hingewiesen auf eine Inschrift zu Ehren von Martyrern in Ostia, deren Heiligthum durch den Bischof Donatus um 400 ausgeschmückt wurde. In dem ersten Vers wird nämlich der heiligen Zosima ein Gebet in den Mund gelegt, das sich an die oben erörterten Formulare anschließt. Derselbe lautet:

‚Accipe me', dixit, ‚domin(e in tua limina Christe').

Nimm mich auf, sprach sie, o Herr Christus, in Deine Wohnungen [2]).

Das Flehen um Aufnahme in den Ort der Seligkeit findet bereits einen prägnanten Ausdruck in den ältern Acclamationen (s. oben S. 23) und die Bezeichnung des Himmels als der Wohnung des Herrn kommt nicht selten in den metrischen Grabschriften der nachconstantinischen Zeit vor.

---

[1]) Le Blant, Inscr. chrét. II., p. 596, n. 708.

[2]) Bücheler, Anthologia latina. Carmina epigraphica, I, p. 321, n. 681.

Digitized by Google

C. Gebete zu den Heiligen für die Verstorbenen.

In den eschatologischen Anschauungen der ganzen alten Kirche nehmen die Martyrer, die glorreichen Blutzeugen, welche für das Bekenntniß ihres Glaubens einen gewaltsamen Tod erlitten hatten, eine besondere Stelle ein. Sie erlangten, zum Lohn für ihr treues Bekenntniß, die reichste Fülle der Seligkeit bei Gott und bei Christus. Niemals finden wir in der Litteratur der drei ersten Jahrhunderte den mindesten Zweifel darüber ausgedrückt, daß die Martyrer unmittelbar zum Genusse der definitiven Seligkeit in der Anschauung Gottes zugelassen wurden[1]). Sie waren gleichsam die bevorzugten Freunde Gottes und standen deshalb in einem besondern Verhältniß zu Christus dem Herrn, von welchem sie durch ihre Fürbitte auch für andere Gnade und Hülfe erflehen konnten. Deshalb wandten sich auch die Gläubigen in ihren Gebeten an sie, um ihre Intercession bei Gott anzurufen[2]). Aber nicht allein für die noch auf der Erde lebenden Gläubigen, auch für die Seelen der Verstorbenen konnten sie durch ihre Fürbitte von Gott ein gnädiges Urtheil und die Zulassung zu der ewigen Seligkeit erwirken. Daher in der altchristlichen Kunst des dritten und vierten Jahrhunderts die Darstellungen der Einführung einer als Orans (Betende) dargestellten Seele in das himmlische Paradies durch Martyrer und Apostel[3]); daher auch die Gerichtsscenen unter den Fresken der Katakomben, auf welchen Heilige, besonders die Apostel Petrus und Paulus, gleichsam als Vertheidiger der zu richtenden Seele neben Christus dargestellt sind[4]).

Vom zweiten Jahrhundert an finden wir die jährliche Feier des Todestages hervorragender Blutzeugen durch die Gemeinde, welcher sie

---

[1]) Vgl. Atzberger, Geschichte der christlichen Eschatologie, Freiburg i. B. Herder 1896, an zahlreichen Stellen.

[2]) Die Litteratur, welche durch die Angelegenheit der Abgefallenen in der Decischen Verfolgung entstand, besonders die Schriften des h. Cyprian zeigen deutlich die hohe Werthschätzung des Martyriums und seiner Verdienste. — Vgl. Peters, Der heilige Cyprian von Karthago, S. 143 ff. — Der h. Cyrillus von Jerusalem spricht den allgemeinen Glauben der Kirche aus, wenn er sagt: „Dann gedenken wir auch der bereits Entschlafenen, zuerst der Patriarchen, Propheten, Apostel, Martyrer, daß Gott durch ihre Gebete und Fürbitten unsere Bitte aufnehmen möge.“ (Catech. mystag. V, c. 9.) Vgl. Schwane, Dogmengeschichte der vornicänischen Zeit, S. 389 ff.

[3]) De Rossi, Bullettino, 1875, p. 5 ff.

[4]) Vgl. Maximus von Turin, Homil. LXXXI: „Laßt uns in diesem Leben die Martyrer verehren, welche wir im zukünftigen als Vertheidiger (defensores) haben können.“ (Ed. Rom. 1784, p. 263.) — Wilpert, Les scènes du jugement sur les peintures des catacombes romaines. In dem Compte-rendu du II. Congrès scientifique intern. des catholiques, Paris 1892.

Digitized by Google

in ihrem Leben angehört hatten, bezeugt, und im dritten Jahrhundert war der Gebrauch dieser Gedächtnißfeier allgemein. Die Liturgie wurde dabei regelmäßig in der Nähe der Grabstätte des Martyrers abgehalten. Das mußte dazu beitragen, die Verehrung des Grabes und der Ueberreste der Blutzeugen unter den Gläubigen immer mehr zu verbreiten. Die Nähe des Grabes an sich regte ja dazu an, den heiligen Martyrer, dessen Gebeine daselbst ruhten, besonders zu verehren; darum besuchten die Gläubigen, wenn sie einen Heiligen um seine Fürbitte anrufen wollten, mit Vorliebe seine Grabstätte. Schon diese Thatsache des Besuches allein war ein Ausdruck des Vertrauens. Auf diese Weise bildete sich im Volke die Anschauung, daß ein Todter, dessen Leichnam in der Nähe des Grabes eines Martyrers ruhte, der besondern Fürbitte des letztern theilhaftig würde: eine Anschauung, die bisweilen zu Mißbräuchen und abergläubischen Ansichten führte, die jedoch, wenn in der richtigen Weise verstanden, von den kirchlichen Lehrern des vierten und fünften Jahrhunderts gebilligt wurde[1]).

Diese kurzen Bemerkungen über die Verehrung und die Anrufung der Martyrer im christlichen Alterthum lassen uns erkennen, in welchem Sinne in den Acclamationen und Gebeten der altchristlichen Epitaphien die Intercession der Heiligen angerufen, die abgeschiedene Seele ihrem Beistande empfohlen wird. Beispiele davon finden sich unter römischen Epitaphien bereits im dritten Jahrhundert; der Gebrauch erhielt sich im vierten Jahrhundert und in der Folge bis zum Ende des Alterthums. Auf einzelnen Inschriften sind die Bitten an die Heiligen überhaupt gerichtet, auf andern wird ein Martyrer insbesondere angerufen. Im letztern Falle wird die Seele des Verstorbenen regelmäßig einem der Martyrer empfohlen, welche in demselben Cömeterium ruhten, in dem auch jener beigesetzt ward.

1. Empfehlungen der Verstorbenen an die Heiligen im allgemeinen finden sich zunächst auf einigen Grabschriften des dritten Jahrhunderts aus römischen Katakomben. Ein von Rom in eine Privatsammlung gelangtes Epitaph lautet:

Paulo filio merenti. In pacem te suscipian(t) omnium ispirita sanctorum. Qui vixit anno(s) II. dies n(umero) L. — Paul dem wohlverdienten Sohne. Mögen die Geister aller Heiligen dich in Frieden aufnehmen. Er lebte 2 Jahre und 50 Tage[2]).

---

[1]) Vergl. z. B. Paulinus von Nola, De obitu Celsi pueri; Augustinus, De cura pro mortuis; Maximus von Turin, Homilia LXXXI.

[2]) De Rossi, Bullettino 1875, p. 19; vergleiche Le Blant, Inscr. chrét. de la Gaule, II, p. 87, Anm. 5, wo zahlreiche Beispiele der Bezeichnung der Heiligen als „spirita sancta“ angeführt sind.

Digitized by Google

Der Stil sowie die durch ein datirtes römisches Epitaph vom Jahre 291 und durch viele andere Inschriften des dritten Jahrhunderts bezeugte Bezeichnung der Heiligen als „spirita sanctorum" weisen das Monument der angegebenen Epoche zu. Die Acclamation, obwohl in Form eines Wunsches ausgedrückt, beweist dennoch die Anschauung, daß die Heiligen der abgeschiedenen Seele eine gute Aufnahme sichern können.

Etwas schwierig ist es, den genauen Wortlaut der folgenden Inschrift festzustellen, weil der Text so viele Fehler aufweist. Dieselbe stammt nach Fabretti aus dem Coemeterium des Castulus, und wird jetzt im Museum auf dem römischen Capitol aufbewahrt; ein Facsimile befindet sich in der Inschriftensammlung des Lateran (Kl. IX, n. 32). Sie lautet in dem Theile, der uns hier interessirt:

Leopardum in pacem cum spirita sancta acceptum eumte abeatis innocinem.

Der allgemeine Sinn ist klar; es ist ein Wunsch oder eine Bitte, der unschuldige Leopardus möge von den Heiligen in Frieden aufgenommen werden. Man kann jedoch in verschiedener Weise den fehlerhaften Text verbessern; der erste Theil bietet keine Schwierigkeit: Leopardum in pacem cum spirit(ibus) sanct(is) acceptum; die folgenden Worte können gelesen werden: eunte(m) a beatis (von „acceptum" abhängig) innocentem; oder: eunte(m) (h)abeatis innocentem, oder noch: eum habeatis (die Buchstaben T E = H) innocentem. Die Bedeutung bleibt die oben angegebene, welche von diesen Lesearten auch die richtige ist[1]).

Außerhalb Roms finden wir auf Grabschriften des vierten Jahrhunderts ähnliche Anrufungen der Heiligen. Auf einem im Schatz der Stiftskirche in Aachen aufbewahrten Pergamentblatt des neunten Jahrhunderts steht die Copie einer Inschrift aus Spoleto zugleich mit der Abschrift der Grabschrift des hl. Bischofs Spes, dessen Gebeine von Karl d. G. nach Aachen gebracht wurden. Offenbar wurde bei dieser Translation die Abschrift angefertigt und zu den Gebeinen gelegt[2]). Das Epitaph, welches mit dem des h. Bischofs copirt wurde, ist das eines Knaben aus Senatoren-Geschlecht, Tullius Anatolius Artemius, dessen Grab sich wohl neben dem des h. Spes in der Coemeterialkirche von Spoleto befand. Vielleicht ist die Anrufung, mit der die Grabschrift be-

[1]) Fabretti, Inscriptiones, p. 574, n. LXI. — Was von verschiedenen ältern Autoren, z. B. Mabillon, Iter italicum, p. 73, über diese Inschrift gesagt wurde, ist zum großen Theile unrichtig.

[2]) Kessel, in den Jahrb. des Vereins von Alterthumsfreunden der Rheinlande, 1868, LXII, p. 86 ff.; vgl. de Rossi, Bullettino, 1878, p. 153, ff.

Digitized by Google

ginnt, zugleich eine Anspielung auf die Nähe des Grabes jenes Heiligen; sie lautet: Accipite sancti vobis (fr)atrem dignumque minestrum. — Nehmet auf, o Heilige, euren Bruder und würdigen Diener[1]). Diese Bitte kann so gemeint sein, daß die Heiligen, deren Gebeine in Spoleto ruhten, den Leichnam des verstorbenen Tullius zu sich aufnehmen mögen; aber auch in dem Sinne, daß sie diesen, ihren würdigen Diener, zu sich in die himmlischen Freuden aufnehmen. Nach den obigen Bemerkungen über den Werth, welchen die Gläubigen darauf legten, in der Nähe eines Martyrgrabes beigesetzt zu sein, schließen sich beide Auffassungen keineswegs aus. Der Text der Anrufung ist eine Modifikation des Hexameters: Accipe, sancte, tibi fratrem dignumque ministrum, der wohl in einem ältern Epigramm stand, welches bei der Abfassung unseres Epitaphs benutzt wurde. An ältere Formulare schließt sich ebenfalls das schöne Gebet an, welches den Abschluß einer längern Grabschrift aus Aquileja bildet:

Martyres sancti, in mente havite (= habete) Maria(m). — Heilige Martyrer, seid der Maria (der Verstorbenen) eingedenk[2]).

Das „in mente habere" war im dritten und vierten Jahrhundert in der Sprache der Christen der eigentlich technische Ausdruck für die Bitte um ein gnädiges Gedenken, sei es von Seiten Gottes oder von Seiten der Heiligen[3]). In den kurzen Gebeten, welche von frommen Besuchern auf die Wände neben dem Eingang zur Papstgruft in S. Callisto eingeritzt wurden, lesen wir u. a.:

Marcianum, Successum, Severum spirita sancta in mente havete et omnes fratres nostros. — Heilige Seelen, seid Marcianus, Successus Severus und all' unserer Brüder eingedenk. — Sante Suste, in mente habeas in horationes Aureliu(m) Repentinu(m). — Heiliger Xystus, gedenke in deinen Gebeten des Aurelius Repentinus[4]).

Hier wird die Fürbitte der in der Papstgruft ruhenden römischen Bischöfe des dritten Jahrhunderts und des h. Xystus insbesondere zu Gunsten von Lebenden angerufen[5]). In demselben Sinne ist es in unserer Grabschrift zu nehmen bezüglich der verstorbenen Maria: die h. Martyrer, welche in dem Cömeterium in Aquileja beigesetzt waren, werden

[1]) De Rossi hat a. a. O. nachgewiesen, daß in dieser Weise zu lesen ist, nicht „venerabile dignumque ministerium", wie Kessel gelesen hatte.

[2]) Corp. inscr. lat. V, n. 1636.

[3]) S. oben, S. 29 f.

[4]) Kraus, Roma sotterr. p. 150 f., nach de Rossi, Roma sotterr. B. II.

[5]) Der Gebrauch des „in mente habere" in diesem Sinne wird auch durch den h. Cyprian bezeugt, welcher in einem Briefe die lebenden Bekenner ersucht, sie mögen der Brüder und Schwestern eingedenk sein: Fratres nostros ac sorores in mente habeatis in orationibus vestris.

Digitized by Google

gebeten, sich ihrer zu erinnern, d. h. durch ihre Intercession bei Gott der Seele Hülfe und Gnade zu erwerben. Und da es sich um eine Verstorbene handelt, kann diese Gnade keine andere sein, als die Aufnahme der Seele in die ewige Seligkeit.

2. Zahlreicher sind die Grabschriften, auf welchen ein Heiliger allein und namentlich als Beschützer der abgeschiedenen Seele angerufen wird. Man wandte sich vor allem an diejenigen h. Martyrer, welche in demselben Coemeterium ihr Grab hatten, wo der Verstorbene, der ihrem Schutze empfohlen wird, ebenfalls beigesetzt wurde. Diese Regel wird durch alle hierher gehörigen Inschriften, deren Fundort genau bekannt ist, bestätigt; darum kann man dieselbe als allgemein ansehen und solche Grabschriften, von denen man den Fundort nicht kennt, derjenigen Katakombe zuweisen, in welcher der im Epitaph angerufene Martyrer begraben lag.

Unter den zahlreichen Blutzeugen, welche in der Katakombe des Hermes, an der alten Salarischen Straße, beigesetzt waren, scheint die h. Basilla in besonderm Maße als Patronin von den römischen Christen verehrt worden zu sein. Von den Inschriften, welche in diesem Coemeterium gefunden wurden, bieten nicht weniger als drei Anrufungen, durch welche jener Heiligen die Verstorbenen besonders empfohlen werden. Zwei derselben stammen wohl noch aus dem dritten Jahrhundert oder jedenfalls aus der vorconstantinischen Zeit; sie befinden sich jetzt im Lateran-Museum (Kl. VIII, 16 und 17). Die eine (n. 17) hat folgenden Wortlaut:

Domina Basilla, commandamus tibi, Crescentinus et Micina, filia(m) nostra(m) Crescen(tinam); que viscit men(ses) x et dies . . .[1]) — Heilige[2]) Basilla, wir Crescentinus und Micina empfehlen dir unsere Tochter Crescentina; sie lebte 10 Monate und . . . Tage.

Zu bemerken ist, daß auch die andere der angegebenen Grabschriften (n. 16) die Gruft eines Kindes verschloß. Es hieß Aurelius Gemellus, und die Mutter „bereitete ihrem theuersten, wohlverdienten Sohne die Grabstätte zum Frieden" (mater filio carrissimo benemerenti fecit in pace) und fügte die Bitte hinzu:

Commando Bassila innocentia(m) Gemelli. — Ich empfehle dir, Basilla, die Unschuld des Gemellus[3]).

Als besondern Grund, welcher den verstorbenen Knaben des Schutzes

---

[1]) Jacutius, de Bonosae et Mennae titulo, p. 51.

[2]) Eigentlich „Herrin"; dominus und domina waren die besondern Titel für die Martyrer im dritten und vierten Jahrhundert.

[3]) Boldetti, Osservazioni, p. 463; vgl. Perret, Catacombes V, pl. XXIX, 71; de Rossi, Bullettino, 1875, p. 29.

Digitized by Google

der Heiligen um so würdiger macht, hebt die Mutter hervor, daß er in unschuldigem Alter gestorben ist; und in prägnanter Weise gebraucht sie nicht das Adjectiv, sondern das Substantiv, um diesen Umstand noch schärfer zu betonen. De Rossi erinnert in der unten citirten Stelle bei Gelegenheit dieser beiden Grabschriften an die Verse, welche der h. Paulinus von Nola für das Grab seines im Alter von bloß 8 Tagen verstorbenen Kindes verfaßte, und worin er die Hoffnung ausspricht, daß die Fürbitte der Heiligen, neben deren Grabstätte das Kind zur Ruhe gebettet wurde, den Eltern des letztern zu Theil werde, da das in seiner Unschuld verstorbene Kind derselben nicht bedürfe [1]).

Ein dritter in der erwähnten Katakombe von Bosio leider nur als Bruchstück gefundener Grabstein ist sicher spätern Datums als die vorhergehenden und verschloß, nach der Größe zu schließen, die Gruft von Erwachsenen. Die letzten Zeilen drücken die Versicherung aus, daß der Angehörige, welcher das Epitaph setzen ließ, zu Gott und zu der h. Basilla betet, damit die Verstorbenen den ihrem Verdienste entsprechenden Lohn erhalten (so ist offenbar der fehlende Schluß zu ergänzen). Der betreffende Passus lautet:

Serenus flens deprecor ipse (deum . . .) et beata(m) Basila(m), ut vobis pro m(eritis . . .). — Weinend flehe ich, Serenus, zu Gott . . . und zur h. Basilla, daß euch nach euren Verdiensten . . .

Nach der Angabe Bosio's [2]) scheint der Grabstein in der unterirdischen, noch erhaltenen Cömeterialbasilika aus dem vierten Jahrhundert gefunden worden zu sein und ist schwerlich älter als die Kirche selbst. Man bemerkt einen gewissen metrischen Rhythmus im Texte, welcher mit der ganzen Ausdrucksweise eher auf das Ende des vierten oder den Anfang des fünften Jahrhunderts als Entstehungszeit hinweist.

In der Katakombe des Praetextatus an der Appischen Straße ruhten die hochverehrten, in dem ältesten Festverzeichniß der römischen Kirche [3]) angeführten Martyrer Januarius, Felicissimus und Agapitus. Ersterer war nach den Martyreracten der älteste Sohn der h. Felicitas [4]). Die beiden letztern waren Diakonen der römischen Kirche, welche mit Papst Xystus II. in der Valerianischen Verfolgung den Martertod erlitten [5]). In der prächtig ausgestatteten Grabkammer, in welcher Januarius beigesetzt war, wurde im vierten Jahrhundert in einer Seitennische, mit Zerstörung des dort befindlichen Bildes des guten Hirten, ein

---

[1]) Paulinus Nol., poem. XXXV, de obitu Celsi pueri, vv. 605—614.
[2]) Bosio, Roma sotterranea, ed. Rom. 1650, p. 506.
[3]) Abgedruckt u. a. bei Kraus, Roma sott., [2] p. 598 f.
[4]) Vgl. jedoch Führer, Ein Beitrag zur Lösung der Felicitasfrage, Freising 1890.
[5]) De Rossi, Roma sotter. II, p. 87—97.

Digitized by Google

Loculusgrab angebracht: eines von den vielen Zeugnissen des Verlangens der Gläubigen, in der Nähe der Martyrer zu ruhen [1]). Die Verschlußplatte fehlt; aber die Grabschrift war in dem noch weichen Mörtel, mit dem sie befestigt war, eingegraben worden und ist, mit Ausnahme des Namens des Verstorbenen, erhalten. Dieselbe bestand aus einem an die oben genannten Martyrer gerichteten Gebete, das sich offenbar an den Namen des Verstorbenen mit vorhergehendem „spiritui" oder dgl. anschloß: . . . mi refrigeri (refrigerent) Januarius, Agatopus, Felicissimus martyres. — Die Seele des . . . . mögen die Martyrer Januarius, Agatopus (für Agapitus), Felicissimus erquicken.

Die Bitte um Erquickung, welche so häufig in den Acclamationen des dritten Jahrhunderts vorkommt (s. oben S. 15 ff.), wird also hier nicht an Gott, sondern an die Heiligen als die Freunde Gottes gerichtet, wohl in dem Sinne, daß sie durch ihre Intercession bei Gott der Seele die Aufnahme in den Ort der Erquickung (locum refrigerii) sichern mögen.

Dieselbe Form lesen wir auf einer Grabschrift, die Bosio in der Katakombe des Hippolytus fand:

Refrigeri (= refrigeret) tibi domnus Ippolitus Sid(oni). — Möge dir der heilige Hippolytus Erquickung gewähren, Sidonius [2]).

Nicht weit von diesem Coemeterium liegt das der Cyriaca, wo der h. Laurentius, der berühmte Diakon Xystus' II., nach seinem ruhmreichen Martyrium beigesetzt wurde. Eine ebenfalls von Bosio [3]) dort gefundene Grabschrift aus dem Ende des vierten oder dem Anfange des fünften Jahrhunderts beginnt mit den Worten: Sancto marturi Laurentio, (dem h. Martyrer Laurentius), an welche sich unmittelbar der Text des Epitaphs anschließt. De Rossi glaubt, wohl mit Recht wegen der Dativform der Acclamation, daß darin ebenfalls eine Empfehlung des Verstorbenen an den h. Diakon ausgedrückt sei [4]). Er weist dabei hin auf die gleichlautende Widmung an den hl. Januarius (Sancto martyri Januario), welche in der Katakombe von Neapel über dem Bilde dieses Martyrers angebracht ist, neben welchem die zwei im Grabe beigesetzten Verstorbenen dargestellt sind [5]). Der h. Januarius, in der Stellung des Gebetes mit erhobenen Händen abgebildet, erscheint hier als der Patron der Verstorbenen, welcher durch seine Fürbitte ihren Seelen gute Auf-

---

[1]) De Rossi, Bullettino, 1863, p. 1 ff.

[2]) Bosio, Roma sott. ed. cit. p. 395; vgl. de Rossi, Bullettino, 1882, p. 45. — Zu bemerken ist dieselbe Form des Vulgärlateins „refrigeri" wie in der Inschrift aus S. Pretestato. Der hl. Hippolytus wird „domnus" genannt, wie oben die hl. Basilla „domina".

[3]) Bosio, Roma sott. ed. cit. p. 394. — [4]) De Rossi, Bullettino, 1873, p. 28. — [5]) Garrucci, Storia dell' arte cristiana, II, tav. 102, n. 2.

Digitized by Google

nahme im andern Leben erfleht. Die Verstorbenen, Cominia und Nicatiola, sind gleichfalls als Betende (Oranten) dargestellt; vielleicht wollte der Künstler dadurch zum Ausdruck bringen, was ebenfalls in der Aufschrift liegt, daß sie sich der Fürbitte des h. Januarius empfehlen.

Den klaren Ausdruck einer derartigen Empfehlung lesen wir auf einem jetzt im Museum von Neapel aufbewahrten, aber aus Rom stammenden Grabstein, dessen Inschrift mit den Worten schließt:

Sancte Laurenti, suscepta(m) (h)abeto anim(am . . .). — Heiliger Laurentius, mögest du aufnehmen die Seele des . . .[1]).

Die Bitte um gnädige Aufnahme der Seele im Jenseits, welche auf andern Monumenten allgemein ausgesprochen oder an Gott gerichtet wird, wendet sich hier direct an den h. Martyrer, offenbar in dem gleichen Sinn, wie die Bitte um Erquickung in den oben erwähnten Texten an die Heiligen gerichtet ist.

Etwas spätern Datums als dieses Epitaph, nämlich aus dem fünften Jahrhundert, ist die ziemlich lange Grabschrift eines römischen Archidiacons mit Namen Sabinus[2]). Sie wurde in der ältesten Basilika des h. Laurentius gefunden, und ist neben der Schrift des h. Augustinus, de cura pro mortuis, von Wichtigkeit für die Auffassung kirchlicher Kreise betreffs der Begräbnisse in der Nähe von Martyrergräbern. Der Diakon sagt nämlich:

Nil iuvat, immo gravat tumulis haerere piorum;
Sanctorum meritis optima vita prope est.
Corpore non opus est, anima tendamus ad illos;
Quae bene salva potest corporis esse salus.

Nichts hilfts, eher beschwert es, nur den Gräbern der Frommen nahe zu sein; ein frommes Leben bringt uns den Verdiensten der Heiligen nahe. Nicht dem Leibe nach, sondern der Seele nach muß man zu den Heiligen hinstreben; ist diese gerettet, wird sie auch den Leib zum Heile bringen können.

Aehnliches drückt der h. Augustinus im Eingange seines erwähnten Werkes aus, indem er als Grundbedingung dafür, daß die Fürbitte der Martyrer einem Verstorbenen nützen könne, aufstellt: „Durch die Art des Lebens, während man im sterblichen Leibe lebt, erlangt man, daß jene Dinge (nämlich in der Nähe des Grabes eines Martyrers beigesetzt zu sein, um seiner Fürbitte theilhaftig zu werden) den Verstorbenen zu etwas nützen“[3]). Ist diese Voraussetzung erfüllt, so kann wohl die In-

[1]) Mommsen, Inscriptiones regni Neapolitani, n. 6736.

[2]) De Rossi, Bullettino, 1864, p. 33.

[3]) S. Augustinus, De cura pro mortuis, c. 1: „Vitae genere acquiritur, dum in hoc corpore vivitur, ut aliquid adiuvent ista defunctos.“

Digitized by Google

terceſſion der Heiligen der abgeſchiedenen Seele Gnade von Gott erlangen. Dieſe Ueberzeugung findet auch in der Grabſchrift des Sabinus ihren Ausdruck. In den beiden letzten Verſen wird nämlich folgende Bitte an den h. Laurentius gerichtet, in deſſen Cömeterialkirche Sabinus ruhte und den er gewiß darum beſonders anruft:

At tu, Laurenti, martyr levita, Sabinum
Levitam angelicis nunc quoque iunge choris.

Du aber, Laurentius, Martyrer, Diakon, vereinige nun auch den Diakon Sabinus mit den engliſchen Chören.

Dieſe Gebetsformel, welche die Aufnahme in die Chöre der Engel für die Seele des Verſtorbenen erfleht, gehört der ſpätern Zeit an; ſie findet ſich nicht in den Inſchriften der vier erſten Jahrhunderte, ſondern erſt in der Epoche des ausgehenden Alterthums [1]). Aber auch die ältern Ausdrücke bleiben während dieſer Zeit in Gebrauch bei den an einzelne Heilige gerichteten Anrufungen. Eine früher in S. Praxedis in Rom aufgeſtellte Grabſchrift ſchloß mit den Worten: Sancti Petri Marcelline, suscipite vestrum alumnum. — Heilige Petrus und Marcellinus, nehmet euern Pflegling auf.

Der Grabſtein ſtammt, nach de Roſſi's Urtheil, aus dem Cömeterium an der via Labicana, wo dieſe beiden Martyrer ruhten [2]). Zum Vergleich ſei das folgende, aus Syrien ſtammende Epitaph mitgetheilt, in welchem der h. Georg, der im Orient ſo hoch verehrte Heilige, angerufen wird: *Ἅγιε Γεώργιε, προσδέξαι καὶ Σχολαστίκιον τὸν προσενέγκοντα εὐχᾶις σου διατήρησον καὶ Κώμητι ἀδελφῷ ἀνάπαυσιν αἴτησον* [3]). — Heiliger Georg, nimm gnädig auf und bewahre durch deine Fürbitte den Scholaſtikios, der dies dargebracht hat, und erflehe ewige Ruhe ſeinem Bruder Komes.

Die vorher angeführten Anrufungen ſcheinen alle in dem Sinne verfaßt zu ſein, daß die Fürbitte der Heiligen gleich nach dem Tode der Seele des Verſtorbenen von Gott Hülfe und Erquickung erwirken kann. Der h. Cyprian ſpricht den Gedanken aus, daß erſt beim letzten Gericht die Verdienſte der Martyrer und der Gerechten vor dem göttlichen Richter fürbittende Kraft erlangen; er ſchreibt: „Wir glauben

[1]) Damit iſt nicht geſagt, daß die Engel nicht erwähnt werden auf Inſchriften der ältern Zeit; denn dies iſt wohl der Fall, wie z. B. auf einem Grabſtein des dritten Jahrhunderts aus San Calliſto bei de Rossi, Roma sotterr. II. tav. XLIII, 39, p. 276; leider iſt der Text unvollſtändig.

[2]) De Rossi, Bullettino, 1875, p. 30. — Vgl. Le Blant, Inscr. chrét. II, p. 596, wo ebenfalls die Bezeichnung „alumnus" für den Verſtorbenen gegenüber ſeinem h. Patron ſich findet.

[3]) Le Bas, Voyage. Inscriptions III, p. I, p. 480, n. 1981.

Digitized by Google

zwar, daß die Verdienste der Martyrer und die Werke der Gerechten viel bei dem Richter vermögen; aber erst wenn der Tag des Gerichts gekommen sein wird, wenn nach dem Untergang dieser Zeit und der Welt vor dem Richterstuhl Christi dessen Volk versammelt sein wird" [1]). Die Glaubensüberzeugung, daß die Martyrer durch ihren Zeugentod für den Glauben besondere Verdienste vor Gott erlangt haben, und daß sie mit Rücksicht auf dieselben vor Gott für andere Fürbitte einlegen können, wird hier somit klar ausgesprochen; es ist derselbe Glaube, aus welchem die Anrufungen der Heiligen zu Gunsten von Verstorbenen hervorgewachsen sind. Aber der h. Bischof von Karthago fügt eine Beschränkung hinzu betreffs der Zeit, wann diese Fürbitte wirksam werden kann. Für eine ähnliche Auffassung bieten unsere Grabschriften keinen Anhaltspunkt. Jene Auffassung scheint eher eine Sonderansicht des h. Cyprian zu sein, welche auf der Anschauung Tertullians beruht, daß die Seelen der Gerechten im Schooße Abrahams die Auferstehung erwarten, bis die Vollendung der Dinge mit der Fülle des Lohnes die allgemeine Auferstehung bewirkt [2]).

III. Gebetscharakter der altchristlichen Acclamationen. Aufforderung zum Gebet für die Verstorbenen und Anrufung ihrer Fürbitte.

Wenn man die ganze Reihe der Acclamationen und Gebetsformeln in's Auge faßt, welche die altchristlichen Inschriften uns aufbewahrt haben, so kann kein Zweifel darüber bestehen, daß diese Zurufe von der ältesten Zeit an den Charakter wirklicher Bitten an sich tragen, durch welche die Lebenden ihren verstorbenen Glaubensbrüdern im Jenseits Hülfe zu bringen beabsichtigten. Schon die Wünsche um Frieden und Erquickung, um Aufnahme unter die Heiligen usw., welche die Inschriften des zweiten Jahrhunderts enthalten, setzen die Ueberzeugung voraus, daß das Gute, welches den abgeschiedenen Seelen gewünscht wurde, auf die Gebete der Gläubigen hin ihnen auch von Gott gewährt werde. Vollends aber die ebenfalls in den Grabschriften des zweiten und dritten Jahrhunderts vorkommenden, direct an Gott gerich-

[1]) S. Cyprianus, de lapsis c. 17 ed. Migne, P. lat. III, p. 480: „Credimus quidem posse apud iudicem plurimum martyrum merita et opera iustorum, sed cum iudicii dies venerit, cum post occasum saeculi huius et mundi ante tribunal Christi populus eius adstiterit."

[2]) Vgl. Atzberger, Gesch. der christlichen Eschatologie, S. 304 ff.

Digitized by Google

teten Bitten für die Abgestorbenen sind nur unter dieser Voraussetzung begreiflich. Hätte nicht der christliche Glaube in der Seele der Bekenner des Christenthums die feste Ueberzeugung hervorgebracht, daß sie wirklich durch ihre Fürbitten den abgeschiedenen Seelen in irgend einer Weise Hülfe bringen könnten, so wären jene nie auf den Gedanken gekommen, solche Gebete an Gott zu richten, geschweige denn dieselben so vielfach und unter so manchfaltigen Wendungen auf den Grabinschriften anzubringen.

Allein der Gebetscharakter der Acclamationen läßt sich noch durch andere Beweismittel klarstellen, nämlich durch den Vergleich derselben mit den allerdings wenig zahlreichen Zeugnissen der Litteratur des zweiten und dritten Jahrhunderts, besonders aber durch die Zusammenstellung jener Zurufe und Wünsche mit solchen Inschriften, in welchen die Gläubigen um ihre Fürbitte ersucht werden oder in denen die lebenden Gläubigen ihrerseits ihre verstorbenen Brüder um ihr Gebet anrufen.

1. Von den christlichen Schriftstellern der ältern Zeit sind es besonders Tertullian und Cyprian, welche das Fürbittgebet für die Verstorbenen mehrfach bezeugen. Ihre Ausführungen beruhen auf derselben dogmatischen Grundlage wie die Gebete, welche wir auf den Inschriften lesen. Zunächst erfahren wir durch Tertullian, daß in der Zwischenzeit zwischen dem Tod und der Beisetzung der Verstorbenen von einem Priester Gebete gesprochen wurden, deren Inhalt offenbar kein anderer war, als Gottes gnädiges Urtheil für die Seele anzurufen. Er erzählt nämlich, daß bei diesem Gebete eine verstorbene Frau in wunderbarer Weise die Hände erhoben und so die bei den alten Christen gebräuchliche Stellung beim Gebete eingenommen habe [1]). Aber nicht bloß die Priester im Namen der Kirche, auch die einzelnen Gläubigen beteten für die Verstorbenen. Darüber belehrt uns wieder Tertullian in einer für unsern Zweck sehr wichtigen Stelle; denn er gebraucht darin einen Ausdruck, den wir in den ältesten Acclamationen finden, indem er von einer christlichen Wittwe sagt, deren Gatte „in Frieden" vorher gestorben ist: „In der That betet sie für seine Seele und erbittet unterdessen für ihn die Erquickung und die Antheilnahme an der ersten Auferstehung, und an den Jahrestagen seines Todes opfert sie" (d. h. läßt das eucharistische Opfer für ihn darbringen) [2]). Die von Tertullian hin-

[1]) Tertullian, de anima, c. 51, ed. Migne, Patr. lat. II, p. 737: „Cum in pace dormisset et morante adhuc sepultura interim oratione presbyteri componeretur, ad primum halitum orationis manus a lateribus dimotas in habitum supplicem conformasse, rursumque condita pace situi suo reddidisse." Es sei auch auf den Ausdruck „Dormire in pace" hingewiesen, dem wir ebenfalls in den alten Acclamationen begegnet sind.

[2]) Tertullian, de monogamia, c. 10, ed. Migne, P. l. II, p. 942: „Dic mihi soror, in pace praemisisti virum tuum?... Enimvero et pro anima

Digitized by Google

zugefügte Bemerkung, daß eine Wittwe, welche das nicht thut, ihren Mann wahrhaft verstoßen hat, zeigt, wie allgemein die Sitte war. In den Gebeten, welche die Gläubigen für die Verstorbenen an Gott richteten, erflehten sie also die Erquickung für die Seele im Jenseits, und gerade das lesen wir ja auch in den Acclamationen des zweiten und dritten Jahrhunderts. So erhellt aus dieser Aeußerung Tertullian's der wirkliche Bittcharakter der letztern.

In der eben angeführten Stelle erwähnt Tertullian auch die regelmäßige Darbringung des eucharistischen Opfers für die Verstorbenen an den Jahrestagen des Todes [1]). Der Umstand, daß es von der Wittwe eines gestorbenen Mannes abhängt, ob diese Feier stattfindet, beweist, daß wir darin ein privates Gedächtnißopfer zu sehen haben, welches bloß unter Betheiligung der Verwandten und Freunde des Verstorbenen und etwa der Armen, die an der Todten-Agape theilnahmen, geschah. Der h. Cyprian bestätigt an mehrern Stellen seiner Schriften diese jährliche Darbringung des eucharistischen Opfers zum Gedächtniß der Todten, und es geht aus einzelnen seiner Aeußerungen hervor, daß diese Feier einen besondern Charakter hatte sowie unter größerer Betheiligung der Gläubigen stattfand, wenn es der Todestag eines Blutzeugen war: es war alsdann eine officielle Feierlichkeit der christlichen Gemeinde [2]). Ferner erfahren wir durch denselben h. Bischof von Karthago, daß auch bei der Begräbnißfeier selbst das h. Meßopfer dargebracht wurde, und zwar spricht er darüber in einer Weise, daß man erkennt, der Gebrauch war zu seiner Zeit bereits sehr alt. Denn schon vor ihm hatten die africanischen Bischöfe als kirchliche Strafe festgesetzt, daß für diejenigen, welche den Vorschriften der Kirche entgegen einen Kleriker zum Vollstrecker des Testamentes und zum Vormund gemacht hatten, das eucharistische Opfer bei der Begräbnißfeier nicht dargebracht werden solle [3]).

---

eius orat et refrigerium interim adpostulat ei et in prima resurrectione consortium, et offert annuis diebus dormitionis eius. Nam haec nisi fecerit, vere repudiavit quantum in ipsa est."

[1]) Vgl. ebenso Tertullian, de exhortatione castitatis, c. 11, ed. Migne, P. l. II, p. 920: „pro cuius spiritu postulas, pro qua oblationes annuas reddis" (für dessen Seele du betest, für den du die jährlichen Opfer darbringst); ähnlich de corona, c. 3, ed. cit. p. 79.

[2]) S. Cyprianus, ep. 37: „Dies eorum quibus excedunt (nämlich die Bekenner) adnotate, ut commemorationes eorum inter memorias martyrum celebrare possimus" etc.; ep. 34: „Palmas a Domino et coronas illustri passione meruerunt (die Bekenner), sacrificia pro eis semper, ut meministis, offerimus, quoties martyrum passiones et dies anniversaria commemoratione celebramus"; ed. Migne, P. l. p. 328, p. 323.

[3]) Cyprianus, epist. 66, ed. Migne, P. l. p. 399: „Quod episcopi antecessores nostri religiose considerantes et salubriter providentes censuerunt,

Digitized by Google

Somit war schon damals, als diese Bestimmung getroffen wurde, der Gebrauch ein alter und in der Kirche allgemein verbreiteter, weil sonst die Unterlassung der Feier nicht als Strafe empfunden worden wäre.

Es unterliegt nun keinem Zweifel, daß diese Aufopferung der Eucharistie für die Verstorbenen, wenn sie nicht zur Gedächtnißfeier von Martyrern geschah, einen fürbittenden Charakter hatte. Die unmittelbare Nebeneinanderstellung des Gebetes für die Verstorbenen und des Opfers in den erwähnten Stellen bei Tertullian weisen darauf hin. Vergleicht man dieselben mit etwas ausführlichern Zeugnissen hierüber aus dem vierten Jahrhundert, so erkennt man sofort, daß der kirchliche Glaube in dieser Beziehung sich vollständig gleich geblieben ist [1]).

Uebrigens läßt sich der Ursprung dieses uralten und allgemeinen kirchlichen Gebrauches in adäquater Weise nur erklären durch die Glaubensüberzeugung, daß durch die Darbringung des Opfers den abgeschiedenen Seelen Hülfe gebracht werden konnte. Wir können somit seit dem zweiten Jahrhundert die kirchliche Tradition constatiren, für die Verstorbenen zu beten und in intercessorischer Absicht das heilige Opfer für sie darzubringen. Wenn dem aber so ist, dann erweist sich der fürbittende Charakter der Acclamationen auf den altchristlichen Grabschriften als der religiösen Ueberzeugung der Gläubigen vollständig entsprechend.

In den Gebeten, welche bei der eucharistischen Feier für die Verstorbenen gesprochen wurden, gedachte die Kirche der abgeschiedenen Seelen. Dies läßt uns im allgemeinen den Inhalt dieser Gebete erkennen; denn nach den obigen Ausführungen waren es gewiß Fürbitten für die Ruhe, den Frieden und die Erquickung der Seelen. Wenn Tertullian von einer christlichen Wittwe sagt, daß sie für die Erquickung (refrigerium) ihres verstorbenen Gatten bete, und gleich darauf das jährliche Gedächtnißopfer erwähnt, so können wir annehmen, daß das Gebet bei dem Opfer einen ähnlichen Inhalt hatte, wie die privaten Fürbitten der überlebenden Wittwe [2]). Es ist nicht zu bezweifeln, daß zwischen den oben besprochenen Formeln der Acclamationen und Gebete auf Grabschriften des zweiten und dritten Jahrhunderts und den liturgischen Gebeten für die Ver-

---

ne quis frater excedens ad tutelam vel curam clericum nominaret, ac si quis hoc fecisset, non offerretur pro eo nec sacrificium pro dormitione eius celebraretur" etc.

[1]) Vgl. besonders Cyrill von Jerusalem, Catech. mystag. V, c. 9, n. 10; Gregor von Nazianz, in laudem Caesarii fratris, oratio VII, ed. Migne I, p. 775; Augustinus, Enchiridion, c. 110, ed. Migne, P. l. XL, p. 283; De cura pro mortuis, c. 18, ed. cit. p. 609; Confessiones lib. IX, c. 12, n. 13, ed. cit. XXXII, p. 777 f.; Sermo CLXXII, ed. cit. XXXVIII, p. 936 f.

[2]) S. oben S. 47.

Digitized by Google

ſtorbenen ein enger Zuſammenhang beſtand, wie wir unten noch näher ſehen werden. Auch dies beweist wieder den wirklichen Gebetscharakter jener Zurufe und Wünſche, da dieſe von den Gläubigen offenbar in dem gleichen Sinne gebraucht wurden bei Abfaſſung der Epitaphien, wie ſie dieſelben bei der kirchlichen Feier aus dem Munde des Prieſters gehört hatten.

So beweist die geſammte chriſtliche Glaubensüberzeugung in Betreff der Hülfe, welche abgeſchiedenen Seelen durch Gebet und Opfer gebracht werden konnte, auch den Bittcharakter der Acclamationen.

2. Dieſes Ergebniß ſtimmt vollſtändig überein mit dem Zeugniß der Grabſchriften ſelbſt. Vom zweiten Jahrhundert an finden wir nämlich Epitaphien, auf welchen theils den Verſtorbenen ſelbſt die Bitte um das Gebet der Gläubigen in den Mund gelegt, theils in anderer Form um die Fürbitte erſucht wird. Dieſe Texte bilden offenbar den ſtärkſten Beweis für den Bittcharakter der Acclamationen, welche gleichſam die Antwort auf jene Aufforderungen ſind. Sie beleuchten in der trefflichſten Weiſe den chriſtlichen Glauben von der Gemeinſchaft der Heiligen, gemäß welchem die Gebete der Kirche und der Gläubigen den abgeſchiedenen Seelen Gutes von Gott erflehen können.

In der Grabſchrift, welche Aberkios, höchſt wahrſcheinlich Biſchof von Hieropolis in Phrygien, gegen Ende des zweiten Jahrhunderts für ſein eigenes Grab verfaßte, und deren chriſtlicher Urſprung für mich noch immer feſtſteht[1]), bittet der Verfaſſer ſelbſt für ſich um Fürbitte der Glaubensbrüder in folgenden Worten:

Ταῦθ' ὁ νοῶν εὔξαιθ' ὑπὲρ Ἀβερκίου πᾶς ὁ συνῳδός.

Möge jeder, der mit mir übereinſtimmt und dieſe Worte verſteht, für Aberkios beten.

Die Inſchrift enthält zahlreiche myſteriöſe, mit dem älteſten Symbolismus der chriſtlichen Kunſt in engem Zuſammenhang ſtehende Ausdrücke über Glaubenswahrheiten und Cultus; darum richtet der Verfaſſer ſeine Bitte um das Gebet der Geſinnungsgenoſſen an diejenigen, welche das Vorhergehende verſtehen, d. h. an ſeine chriſtlichen Glaubensbrüder.

Das wichtigſte und ausführlichſte Zeugniß dieſer Art haben uns zwei Inſchriften der römiſchen Priscilla-Katakombe aufbewahrt. Das eine dieſer Monumente, das Epitaph der Agape, iſt in dem hierher gehörigen Theile bis auf einige leicht zu ergänzende Buchſtaben voll-

[1]) Die neueſte Litteratur über den chriſtlichen oder nichtchriſtlichen Urſprung der berühmten Aberkiosinſchrift ſ. bei Kaufmann, Die Legende der Aberkiosſtele im Lichte urchriſtlicher Eschatologie. Katholik, 1897, I.

Digitized by Google

ständig erhalten; von dem andern, der Grabschrift einer Marcia, sind nur einzelne Fragmente aufgefunden worden. Diese ergaben jedoch Buchstaben genug, um erkennen zu lassen, daß dieselbe Aufforderung zum Gebet der Brüder, welche die vier unten folgenden Verse aus dem erstern Epitaph enthielten, hier fast wörtlich, mit Ausnahme des Namens der Verstorbenen, wiederholt waren. Dies legt die Vermuthung nahe, daß der Text nicht erst für eine dieser Grabschriften verfaßt wurde, sondern daß wir darin ein noch älteres, in Rom entstandenes Gedicht oder eine Stelle aus einem solchen vor uns haben, welches über das Gedächtniß der Todten handelte. Dieses wäre eines der ältesten, wenn nicht das älteste uns erhaltene Product der lateinischen christlichen Litteratur. Denn beide oben erwähnte Grabschriften gehören, wie der Fundort und die Form der Buchstaben mit aller Sicherheit beweisen, noch der ältesten Klasse der Priscillianischen Monumente an, welche etwa aus der ersten Hälfte und aus der Mitte des zweiten Jahrhunderts stammen. Besonders die Buchstaben des Epitaphs der Marcia zeigen den klassischen Typus jener uralten Inschriftenfamilie aus S. Priscilla, von der so zahlreiche Exemplare erhalten sind, daß jeder Irrthum in dem Urtheil über dieselben ausgeschlossen ist. Wenn die oben ausgesprochene Vermuthung richtig ist, daß nämlich der Text einem noch ältern Gedicht entnommen ist, so wäre dieses ohne Zweifel nicht nach der Mitte des zweiten Jahrhunderts entstanden.

Die vier Verse des Epitaphs der Agape, welche uns hier interessiren, lauten:

Vos precor, o fratres, orare huc quando veni(tis)
Et precibus totis patrem natumque rogatis,
Sit vestrae mentis Agapes carae[1]) meminisse
Ut Deus omnipotens Agapen[2]) in saecula servet[3]).

Euch bitte ich, o Brüder, wenn ihr an diesen Ort kommet, um zu beten, und in allen (gemeinsamen) Bitten den Vater und den Sohn anrufet, seid eingedenk, euch der theuern Agape zu erinnern, damit der allmächtige Gott Agape in Ewigkeit bewahre.

Wir ersehen aus diesem wichtigen Text, daß die Christen regelmäßig die Cömeterien zu besuchen pflegten, sei es an den Jahrestagen der Verstorbenen, um der eucharistischen Opferfeier beizuwohnen, sei es

[1]) In der andern Inschrift steht statt dieser beiden Worte: „sanctae animae".

[2]) Statt dieses Namens hat die andere Inschrift Marcia.

[3]) De Rossi, Bullettino, 1884/85, p. 71—76. Die Marcia-Inschrift ebenda 1886, S. 49—51. Vgl. über das wichtige Monument noch De Rossi, Inscriptiones christ. II, p. I, S. XXX; Wilpert, Fractio panis, p. 59—60.

Digitized by Google

an andern Tagen, um einzeln oder gemeinschaftlich an den Gräbern der Todten für diese zu beten. Bei dieser Gelegenheit nun, so redet die Verstorbene selbst die „Brüder" an, mögen die Versammelten auch der Agape gedenken in ihren Gebeten, damit Gott sie in Ewigkeit vor allem Uebel bewahre und sie erhalte. Damit wird der Zweck der Fürbitten für die Verstorbenen angegeben; es geht daraus hervor, daß die Christen der Urkirche im Glauben fest davon überzeugt waren, daß ihre Gebete für die Todten diesen von Gott Gutes verschaffen konnten. Die Ausdrücke „sit vestrae mentis" (in mente habere) und „meminisse" wurden, wie wir oben sahen, in der alten Kirche in besonderm Sinne von der Fürbitte für andere, Lebende oder Verstorbene, gebraucht.

Eine ähnliche Aufforderung, nur in kürzern Worten ausgedrückt, enthielt eine andere, etwas jüngere Inschrift (Ende des zweiten bis Anfang des dritten Jahrhunderts) aus derselben, an epigraphischen Monumenten so reichen Katakombe. Der Text ist leider nicht ganz erhalten; doch sieht man, daß der Schluß einen an mehrere gerichteten Wunsch enthielt, sie mögen für die abgeschiedene Seele beten, daß sie ewig lebe: . . . petatis . . . (aetern)um ut vivat in aevum [1]).

Der Vergleich mit den beiden obigen Inschriften läßt uns schließen, daß auch hier die Aufforderung zum Gebet (petatis) an die Glaubensbrüder gerichtet war; und diese sollten durch ihre Fürbitte erlangen, daß die Seele in alle Ewigkeit lebe. Auch dieses Epitaph war in Versen abgefaßt, wie der Schluß einzelner Zeilen beweist.

Jedenfalls noch der vorconstantinischen Zeit gehört eine jetzt im Lateran-Museum (Kl. IX, 10) aufbewahrte Inschrift aus einem der unterirdischen Cömeterien Roms, die uns wieder in andern Wendungen die Aufforderung zur Fürbitte vorführt. Sie lautet:

D. P. — Lucifere co(n)iugi dulcissime omnen dulcitudinem. Cum luctu(m) maxime marito reliquisset, meruit titulum inscribi, ut quisque de fratribus legerit, roget Deu(m) ut sancto et innocenti spirito (= sanctus et innocens spiritus) ad Deum suscipiatur. — Que vixit annos XXII me(n)s(es) n(umero) IIII, dies VI.

Beisetzung. — Lucifera, der süßesten Gattin, alle Süßigkeit. Da sie ihrem Gatten die größte Trauer zurückließ, verdiente sie, daß eine Grabschrift gesetzt werde, damit jeder von den Brüdern, welcher sie liest, Gott bitten möge, daß ihre heilige und unschuldige Seele zu Gott aufgenommen werden möge. Sie lebte 22 Jahre, 4 Monate, 6 Tage [2]).

---

[1]) De Rossi, Bullettino, 1886, p. 52—53.

[2]) De Rossi, Bullettino, 1877, p. 31; Wilpert, Cyclus christologischer Gemälde, Taf. IX, 7, S. 50.

Digitized by Google

Auch dieses Epitaph beweist auf das klarste den Gebetscharakter der altchristlichen Acclamationen. Der seine Gattin überlebende Mann ließ der Verstorbenen die Grabschrift zu dem Zweck setzen, damit dadurch die christlichen Brüder erinnert werden, für ihre Seele zu beten. Das war offenbar nicht eine besondere Auffassung des Gatten der Lucifera; auch andere Gläubigen hatten gewiß, wenn sie ihren verstorbenen Angehörigen ein Epitaph setzen ließen, häufig die Nebenabsicht dabei, daß dadurch das Andenken an den Todten erhalten und so mancher veranlaßt wurde, für die Seelenruhe desselben zu beten.

Solche Gebete nun waren eben jene Acclamationen, welche wir auf so zahlreichen Grabschriften lesen. Diese enthalten somit nicht nur eine indirecte Aufforderung zur Fürbitte für die abgeschiedenen Seelen, sondern legten dem Besucher des Grabes auch die Worte nahe, mit welchen er zu Gott in dieser Absicht flehen sollte.

Außerhalb Roms sind sehr wenige Inschriften erhalten, welche vor dem vierten Jahrhundert entstanden sind. Erst von dieser Zeit an besitzen wir eine größere Zahl von Grabschriften aus den Provinzen. Auch diese Monumente liefern uns Beispiele der Aufforderung zur Fürbitte, während mir aus dem vierten und fünften Jahrhundert in Rom selbst kein Beispiel bekannt ist. Ein gallisches, bei Narbonne gefundenes Epitaph schließt mit den Worten:

Tu q(ui) leges, ora pro (eo). — Du, der du dieses lesen wirst, bete für ihn [1]).

Diese Aufforderung geht von demselben Gedanken aus, wie die vorhergehende: die Grabschrift soll zugleich für denjenigen, der sie liest, eine Aufforderung sein, des Verstorbenen im Gebete zu gedenken. Fast gleichen Wortlaut hat der Schluß eines Epitaphs aus Cumae:

. Qui legis, ora pro me. — Der du dies lieseſt, bete für mich [2]).

Als letztes Beispiel aus der spätern Epoche sei folgende in Campomarini in Italien gefundene Grabschrift angeführt, welche auf einen Ziegelstein eingeritzt wurde:

Depositio benememori Patrici en p(a)ce: tu rogo q(ui) lege(s) ore(s) pro espiritum eius [3]). — Beisetzung des wohlverdienten Patricius in Frieden; dich bitte ich, der du dies lesen wirst, bete für seine Seele.

Diese noch dem Ende des vierten oder dem fünften Jahrhundert angehörigen Monumente zeigen, wie die ältern Formeln, in welchen um die Fürbitte für die Verstorbenen ersucht wird, in den Provinzen

---

[1]) Le Blant, Nouveau recueil d'inscriptions chrétiennes, p. 365, n. 317.
[2]) Corp. inscr. lat. X, n. 3312. — [3]) Ibid. IX, n. 6408.

Digitized by Google

sich länger erhielten, als in der Hauptstadt. Die Bedeutung ist genau dieselbe: sie entsprangen derselben Glaubensüberzeugung, wie jene römischen Grabschriften des zweiten und dritten Jahrhunderts.

Gegen das Ende des Alterthums treffen wir ebenfalls ähnliche Anrufungen; allein diese bieten andere Formeln und entsprechen dem spätern, von dem ältern völlig verschiedenen Stile der christlichen Epitaphien [1]).

Es liegt auf der Hand, daß die Acclamationen und Gebetsformeln auf den Grabschriften in directer Beziehung stehen zu diesen Aufforderungen zur Fürbitte für die Verstorbenen. Jene sind nichts anderes als die Antwort auf diese; und so ergibt sich aus dieser Beziehung auch für die ältesten Zurufe auf den Epitaphien des zweiten Jahrhunderts, daß sie im Sinne der Gläubigen, welche jene Grabschriften verfaßten, wirklichen Bittcharakter hatten.

3. Die Fürbitte für die Verstorbenen beruht auf der Lehre von der Gemeinschaft der Heiligen, welcher gemäß ein Mitglied der Kirche das Verdienst seiner guten Werke, hier des Gebetes, auch andern Gläubigen, Lebenden oder Verstorbenen, zuwenden kann. Eine weitere Bezeugung dieser christlichen Lehre und damit einen neuen Beweis für den Bittcharakter unserer Acclamationen bieten jene zahlreichen Inschriften aus den ersten Jahrhunderten, in welchen die Todten ihrerseits angerufen werden, für die Ueberlebenden zu beten und ihnen dadurch Gnaden von Gott zu erlangen. Diese Texte zeigen die Wechselwirkung der gegenseitigen Fürbitten: die Lebenden beten, im Text der Grabschriften, für die Verstorbenen und erbitten dann ihrerseits wieder die Intercession der abgeschiedenen Seelen. Wie es sich nun bei letztern nur um wirkliche Gebete, im eigentlichen Sinn des Wortes, handeln kann, so auch bei den Fürbitten für die Verstorbenen, d. h. bei den Acclamationen.

Die „Heiligen" im eigentlichen Sinne, deren Fürbitte bei Gott besondere Kraft von den Christen des Alterthums zugeschrieben wurde, waren, wie wir oben sahen, die Martyrer. Aber auch die übrigen Gläubigen, welche in's Jenseits hinübergegangen waren und „bei Gott" waren, konnten durch ihre Fürbitten Gnaden für ihre noch auf der Erde lebenden Glaubensbrüder erwirken. Diese Ueberzeugung beruhte auf der Hoffnung, daß die in Gemeinschaft mit der Kirche verstorbenen Gläubigen in Gott, in Christus lebten im Jenseits, und deshalb auch für andere bitten konnten. Eine römische Inschrift des vierten Jahrhunderts gibt diese Ueberzeugung ausdrücklich als Grund der Bitte an:

[1]) Beispiele: Corp. inscr. lat. X, 4525. — Bruzza, Iscrizioni antiche Vercellesi, p. 359, n. CLII. — Muratori, Thesaurus, IV, p. 1972, n. 17. — Hübner, Inscriptiones Hispaniae christianae, Nn. 229, 283.

Digitized by Google

Gentianus fidelis in pace, qui vixit annis XXI mens(ibu)s VII dies XVI; et in orationis (= orationibus) tuis roges pro nobis quia scimus te in Christo[1]). — Gentianus, der Gläubige, im Frieden; er lebte 22 Jahre, 7 Monate, 16 Tage; und in deinen Gebeten mögest du für uns flehen, da wir wissen, daß du in Christus bist.

Auch zahlreiche andere Epitaphien sprechen mit Bestimmtheit die feste Zuversicht aus, daß die Verstorbenen bereits in den ewigen Frieden eingegangen sind und in Christus leben[2]). Von dieser Ueberzeugung aus ersuchten darum die Lebenden in den Grabschriften um das Gebet der abgeschiedenen Seelen.

Die Formeln, in welchen diese Bitten Ausdruck finden, sind sehr manchfaltig. Auf zahlreichen Inschriften finden sich bloß kurze Anrufungen der Verstorbenen zu Gunsten bestimmter Personen. So lesen wir auf einem dem Ausgang des zweiten oder dem Anfang des dritten Jahrhunderts angehörenden Epitaph aus dem untern Stockwerk von S. Priscilla:

Marine, im (= in) mentem nos habeto duobus et Macriane f(iliae) c(arissimae). — Marinus, erinnere dich an uns beide und an Macriana, unsere süßeste Tochter[3]).

Offenbar sind es die Eltern des verstorbenen Knaben, welche für sich und ihr anderes Kind die Fürbitte jenes anrufen. Wir haben hier wieder ein Beispiel jenes Ausdrucks „in mente habere", den wir schon öfter als technischen Ausdruck der alten lateinischen Inschriften zur Bezeichnung der Fürbitten gefunden haben. In ähnlicher Weise, aber mit dem in dieser Art von Inschriften am häufigsten vorkommenden Ausdruck „petere" ersuchen die Eltern ihr verstorbenes Kind um sein Gebet auf einem Epitaph, das sich jetzt im Lateran-Museum (Kl. VIII, 18) befindet:

Pete pro parentes tuos (= parentibus tuis). — Bete für deine Eltern[4]).

In andern epigraphischen Texten ist es der Gatte, welcher seine verstorbene Gattin um ihre Intercession anruft, wie z. B. auf dem Epitaph einer Felicitas, welches mit den Worten schließt:

Et pete pro Celsinianu co(n)iugem. — Und bete für deinen Gatten Celsinianus[5]).

---

[1]) Perret, Catacombes, V, pl. XX, 29; Wilpert, Cyclus christologischer Gemälde, Taf. IX, 4. Sie befindet sich jetzt im Lateran-Museum (Kl. VIII, n. 15).

[2]) Siehe die Beispiele bei Wilpert a. a. O. S. 37 f. — [3]) De Rossi, Bullettino, 1892, p. 114. — [4]) Perret, Catacombes, V, pl. XXXIII, 8.

[5]) Ibid. pl. XXVII, 60. Sie befindet sich jetzt im Lateran-Museum (Kl. VIII, 21).

Digitized by Google

In einer Katakombe der Via Nomentana heißt es in der Grabschrift, welche ein Mercurius seiner Gattin Justa setzte, daß diese Mutter von sieben Kindern geworden sei, von denen sie zwei zurückließ, und bittet dann:

Tu pe(te) pro eos. — Bitte du für sie[1]).

Oft rufen die Angehörigen des Verstorbenen, welche diesem das Grab bereiteten und davon in der Inschrift, mit Hinzufügung ihrer Namen, Erwähnung thun, jenen um seine Fürbitte an mit dem Zuruf: Bete für uns[2]).

Sehr bezeichnend für die Auffassung, welche die Gläubigen von der Intercession der Verstorbenen hatten, sind die Schlußworte eines Epitaphs aus der Priscilla-Katakombe:

Εὔχου ὑπὲρ ἡ(μῶν μετὰ τ)ῶν ἁγίων. — Bitte für uns bei den Heiligen[3]).

Der Verstorbene, dem diese Grabschrift von seinen Eltern gesetzt wurde, war ein Knabe von zwei Jahren. Jene waren deshalb fest überzeugt, daß er „bei den Heiligen lebe" im Jenseits, und bitten ihn darum, im Orte der Seligkeit für die trauernden Eltern zu beten.

Auf einigen Inschriften werden weniger genau bestimmte Bezeichnungen gebraucht für diejenigen, welche sich der Fürbitte des Verstorbenen theilhaftig machen wollen.

Κάρα (wohl = cara), *μνημονεῦε μου* — Theure, gedenke meiner, lautet ein in den noch frischen Kalk des Verschlusses eines Grabes in der Priscilla-Katakombe eingegrabener Zuruf[4]). Auf mehreren Inschriften lesen wir ferner den Zuruf: Pete (petas) pro nobis, ohne daß diejenigen irgendwie bezeichnet seien, welchen die Fürbitte gelten soll. Offenbar sind die Angehörigen, welche die Grabschrift bereiten ließen, darunter zu verstehen. Ein in den frischen Kalkverschluß eines Loculusgrabes in der Domitilla-Katakombe eingegrabener Zuruf lautet:

Exuperantia in pace, petas pro no(bis) felix. — Exuperantia in Frieden, bete für uns, du Glückliche[5]).

Dem fünften Jahrhundert gehört eine gallische Inschrift an, welche mit dem Zuruf endet: Ora pro nus (= nos, für nobis) — bitte für uns[6]), wörtlich die heute noch in den Litaneien gebrauchte Bitte. Her-

---

[1]) Fabretti, Inscriptiones, p. 551, n. 30.

[2]) Vergl. z. B. Perret, Catacombes, V, pl. XLVI, 11; Inscriptiones monasterii Camald. S. Gregorii, p. 47, n. XIV.

[3]) De Rossi, Bullettino, 1890, p. 143. Die Inschrift gehört dem dritten Jahrhundert an. — [4]) De Rossi, Bullettino, 1884/85, p. 62, n. 9. — [5]) Bosio, Roma sotterr., p. 214. — [6]) Le Blant, Inscr. chrét. de la Gaule, II, n. 677 p. 568.

Digitized by Google

vorzuheben ist, daß auf römischen Inschriften bis zum Ende des vierten Jahrhunderts immer die Ausdrücke „petere“ und „rogare“ gebraucht werden. Beide finden sich vereinigt auf einem Epitaph aus einer Katakombe Roms, auf welchem „die Brüder und Genossen“ den verstorbenen Sabbatius, „die süße Seele“, um sein Gebet anrufen:

Sabbati, dulcis anima, pete et roga pro fratres et sodales tuos (statt pro fratribus et sodalibus tuis)[1]).

Die Anrufungen der Verstorbenen um ihre Fürbitte sind vielfach vereinigt mit Ausdrücken, durch welche mit Bestimmtheit ausgesagt wird, daß die Seele in Christus, mit den Heiligen lebe. Wir haben darin, nach der oben (S. 55) angeführten Inschrift, gleichsam eine Begründung der an die Verstorbenen gerichteten Bitte zu erkennen. Als Beispiele seien die beiden folgenden Epitaphien angeführt:

Vincentia in ☧, petas pro Phoebe et pro virginio eius. — Vincentia in Christus, mögest du beten für Phoebe und ihren Gatten[2]).

Diese Inschrift wurde in der Kalixt-Katakombe gefunden; die folgende stammt aus dem Cömeterium Ostrianum und befindet sich jetzt im Kircher'schen Museum in Rom:

Διονύσιος, νήπιος ἄκακος, ἔνθαδε κεῖται μετὰ τῶν ἁγίων. Μνήσκεσθε δὲ καὶ ἡμῶν ἐν ταῖς ἁγίαις ὑμῶν πρ(οσ)ευχα(ῖ)ς, καὶ τοῦ γλύψαντος καὶ τοῦ γράψαντος. — Dionysius, ein unschuldiges Kind, ruht hier bei den Heiligen. Erinnert euch auch unser in euren heiligen Gebeten, und dessen, der die Inschrift einmeißelte, sowie dessen, der sie schrieb[3]).

Der Ausdruck „bei den Heiligen“ bezieht sich hier wohl in erster Linie auf die Martyrer, welche in derselben Katakombe begraben waren, und die Pluralform „erinnert Euch“ richtet sich sowohl an diese, wie auch an den verstorbenen Dionysius. Vergleichen wir diese Inschrift mit dem oben (S. 40) angeführten Epitaph, so sehen wir, daß in der Auffassung der Gläubigen kein wesentlicher, sondern bloß ein gradueller Unterschied bestand zwischen der Fürbitte der Martyrer und den Gebeten, welche die andern in die Seligkeit eingegangenen Gläubigen für die auf Erden lebenden Glaubensbrüder verrichteten[4]).

Noch häufiger werden in ähnlicher Weise die Anrufungen mit Acclamationen im eigentlichen Sinne verbunden, und gerade diese Vereinigung beweist den Bittcharakter der letztern. Die Angehörigen der

[1]) Mai, Vet. script. nova collectio, V, p. 402, n. 8.

[2]) De Rossi, Roma sotterr. II, tav. XLVII, 53, p. 276.

[3]) Marchi, Architettura, p. 104; Perret, Catacombes, V, pl. XLIV, 3; Wilpert, Cyclus christologischer Gemälde, S. 42.

[4]) Vergleiche auch de Rossi, Bullettino, 1881, p. 65, n. 123; dazu Wilpert, a. a. O. S. 41.

Digitized by Google

Verstorbenen erflehen, im Texte des Epitaphs, zuerst das ewige Leben für die abgeschiedene Seele, und dann rufen sie ihrerseits diese um ihre Fürbitte an. Wir finden auf diesen Inschriften dieselben verschiedenen Ausdrucksweisen, welche wir früher kennen lernten.

Verus ☧ ispir(it)um (tuum accipiat) in pace et pet(e) pro nobis. — Der wahre Christus möge deine Seele in Frieden aufnehmen, und bitte für uns.

Mit diesen Worten endet die Grabschrift eines neunjährigen Knaben, Sozon, in einer Katakombe der Salarischen Straße[1]). Aus derselben Gegend stammt eine jetzt im Lateran-Museum (Kl. VIII, 19) befindliche Grabschrift, auf der wir folgenden Zuruf lesen:

Ispiritus tuus bene requiescat in Deo, petas pro sorore tua. — Deine Seele möge wohl ruhen in Gott, bete für deine Schwester[2]).

Wie die beiden vorhergehenden, so gehört auch die folgende Inschrift aus der Kalixt-Katakombe etwa der zweiten Hälfte des dritten Jahrhunderts an:

Januaria, bene refrigera et roga pro nos (= nobis). — Januaria, erquicke dich wohl und bete für uns[3]).

Derselben Klasse gehören folgende zwei schöne Acclamationen auf Epitaphien in der Domitilla-Katakombe an:

Vibas in pace et pete pro nobis. — Mögest du im Frieden leben und bitte für uns.

Αὐγένδε, ζήσαις ἐν κ(υρί)ῳ καὶ ἔρωτα ὑπὲρ ἡμῶν. — Augendus, lebe im Herrn und bitte für uns[4]).

Wir haben bereits früher (S. 34) das klassische Gebet erwähnt, mit welchem Pektorius Christus, das Licht der Todten, um eine sanfte Ruhe für seine verstorbene Mutter anruft. Daran schließt er folgende, nicht minder schöne Bitte, die er an seine vor ihm verstorbenen Eltern und Brüder richtet:

Ἀσχάνδιε (πάτ)ερ, τῶμῷ κε(χα)ρίσμενε θύμῳ,
Σὺν μ(ητρὶ γλυκερῇ καὶ ἀδελφει)οῖσιν ἐμοῖσιν,
Ἰ(χθυος εἰρήνῃ σέο) μνήσεο Πεκτορίουο.

---

[1]) De Rossi, Bullettino, 1873, p. 71, n. 4.

[2]) Perret. Catacombes, V, pl. LXX, n. 5. — Vgl. ähnliche Inschriften bei Marangoni, Acta S. Victorini, p. 119; Boldetti, Osservazioni, p. 418; De Rossi, Roma sotterr. II, tav. XLVII, n. 25, p. 276.

[3]) De Rossi, Roma sott. III, tav. XXVIII, 22. Aehnlich eine andere Inschrift bei de Rossi, Bullettino, 1894, p. 145 ss.

[4]) Bonetty, Annales de philosophie chrét. IVe. sér. t. IX, p. 111; Perret, Catacombes, VI, p. 182; Wilpert, Cyclus christol. Gemälde, S. 40.

Digitized by Google

Aschandios, o Vater, meines Herzens Geliebter, sammt der süßen Mutter und meinen Brüdern, im Frieden des Ichthys gedenke deines Pektorios[1]).

Auf einigen dieser ältern Inschriften wird eine besondere Meinung angegeben, in welcher die abgeschiedenen Seelen für die Hinterbliebenen beten sollen. Von großer Wichtigkeit ist in dieser Beziehung das folgende römische Epitaph, welches bei den Arbeiten in der Basilica von S. Sabina auf dem Aventin gefunden wurde und aus einem unterirdischen Cömeterium stammt:

Attice, dormi in pace, de tua incolumitate securus, et pro nostris peccatis pete sollicitus. — Atticus, schlafe in Frieden, in sicherm Besitze der Seligkeit, und bete mit Eifer für unsere Sünden[2]).

Die Grabschrift verschloß das Grab eines Knaben, der in unschuldigem Alter gestorben war. Seine Eltern, denn sie sind es offenbar, welche das Epitaph setzten, wenden sich darum an ihn, da er in sicherm Besitze der ewigen Seligkeit ist, auf daß er für sie zu Gott bete, und zwar in der besondern Absicht, um ihnen Vergebung ihrer Sünden zu erlangen.

Etwas älter als dieses, dem Anfang des vierten Jahrhunderts angehörende Monument ist eine Grabschrift aus einer Katakombe der Salarischen Straße, welche folgenden Wortlaut hat:

Suti, pete pro nos ut salvi simus. — Sutius, bete für uns, damit wir gerettet werden[3]).

Die Meinung ist wohl in ähnlichem Sinne zu verstehen, wie in der vorhergehenden Inschrift; denn die Verzeihung der begangenen Sünden und die Bewahrung vor neuen Fehlern sichern das ewige Heil.

Alle in diesem Abschnitt bisher besprochenen Epitaphien gehören der Epoche vom Ende des zweiten bis in den Anfang des vierten Jahrhunderts an. Sie zeigen ohne Ausnahme die kurze und prägnante Ausdrucksweise der Acclamationen im klassischen Stile der ältesten christlichen Epigraphik. Nicht dem Inhalt, wohl aber dem Ausdruck nach verschieden sind die Anrufungen in den wortreichen und oft schwulstigen Texten, welche die meisten christlichen Grabschriften von der Mitte des vierten Jahrhunderts an so scharf unterscheiden von jener ältern Klasse. Einige Beispiele lassen sofort den Unterschied klar erkennen.

In einem längern Epitaph aus Rom vom Jahre 380 lesen wir folgende Bitte, welche an eine Mutter zu Gunsten ihres einzigen Kindes, das sie zurückließ, gerichtet ist:

---

[1]) S. die oben S. 34 Anm. 3 citirte Litteratur. — [2]) De Rossi, Bullettino, 1894, p. 58. — [3]) Marangoni, Acta S. Victorini, p. 90.

Digitized by Google

Pro hac una ora subole, quam superstitem reliquisti. — Für dieses eine Kind bete, welches du überlebend zurückgelassen hast[1]).

Aehnliche Anrufungen lesen wir auf den aus den Provinzen, wie Gallien und Dalmatien, stammenden Inschriften, welche der zweiten Hälfte des Alterthums angehören[2]).

Auch auf einzelnen Grabschriften dieser Epoche wird angegeben, in welcher Absicht die Verstorbenen besonders um ihre Fürbitte angerufen werden; doch wird dies ebenfalls viel weitschweifiger ausgedrückt, als in jenen ältern Texten. So schließt eine schwulstige Lobrede (laudatio funebris) auf einem fragmentirten, langen Epitaph aus der Mitte des vierten Jahrhunderts in S. Callisto mit den Worten:

. . . carus, orato Dominum tuum, quod (ego) non mereor uniter Dominum (rogare?), ... prestes in orationis tuis, ut possit amartias meas indulgere. — Theurer, bete zu deinem Herrn, da ich nicht verdiene, zugleich mit dir den Herrn (anzurufen?) . . . . . gewähre durch deine Gebete, daß er möge meine Sünden nachlassen[3]).

Viel sinniger ist die Bitte, mit welcher Papst Damasus die metrische Grabschrift auf seine als Jungfrau gestorbene Schwester Irene schließt, obwohl sie ebenfalls den Stil der spätern Zeit deutlich verräth:

Nunc veniente Deo nostri reminiscere virgo,
Ut tua per Dominum praestet mihi facula lumen.

Jetzt, da Gott gekommen ist (um dich zum himmlischen Hochzeitsmahle abzuholen), gedenke unser, o Jungfrau, damit deine Fackel auch mir Licht von dem Herrn gewähre[4]).

Dieses Beispiel möge den Abschnitt beschließen. Wir haben in demselben gesehen, wie von den ersten Zeiten des Christenthums an in Bezug auf die Gemeinschaft der Heiligen die gleiche Glaubensüberzeugung auf den christlichen Grabmonumenten ihren Ausdruck findet. Aus diesem Glauben sind auch die Acclamationen auf den ältesten Grabschriften zu erklären, und es ist kein Zweifel, daß die Fürbitte für die Verstorbenen in denselben ihren, dem Stil der christlichen Epigraphik jener Epoche entsprechenden Ausdruck gefunden hat. Die Gläubigen waren überzeugt,

---

[1]) De Rossi, Inscr. christianae urbis Romae, I, p. 133, n. 288. — Eine ähnliche Anrufung in einer sehr schwulstigen Inschrift bei Marini, Atti dei fratelli Arvali, p. 266.

[2]) Vgl. Le Blant, Nouveau recueil d'inscr. chrét., p. 357, n. 311; Corp. inscr. lat., III, p. I, n. 2668.

[3]) De Rossi, Roma sotterr. III, p. 243—246. — Vgl. die Grabschrift des Abtes Florentius bei Le Blant, Inscr. chrét. II, p. 245 ff., n. 512.

[4]) De Rossi, Inscr. christ. II, p. I, p. 104. Vgl. de Rossi, Bullettino, 1889, p. 146—153.

Digitized by Google

daß sie durch ihr Gebet den Verstorbenen helfen konnten und ebenso, daß die Fürbitte der in die ewige Seligkeit aufgenommenen Seelen ihnen Gnaden von Gott erwirken konnten. Beide Arten von Fürbitten sind correlativ; und nur als solche lassen sich die Acclamationen wie die Anrufungen der Verstorbenen und die Bitten um Intercession der Martyrer in ihrem Ursprung und in ihrer Fortentwickelung verstehen. Eine Parallele zu dieser Lehre von der Gemeinschaft der Heiligen bietet das Heidenthum nicht; es ist eine specifisch christliche Glaubenswahrheit, und so sind auch die epigraphischen Formeln, die aus ihr herausgewachsen sind, specifisch christliche, ein Product des christlichen Geistes.

IV. Die epigraphischen Gebetsformeln und die liturgischen Gebete für die Verstorbenen.

Von den ältesten Zeiten des Christenthums an fand die Beisetzung der Verstorbenen unter dem Gebet der Kirche und der Darbringung des eucharistischen Opfers statt[1]). Die Sitte wird durch Tertullian und den h. Cyprian als eine althergebrachte und allgemein übliche bezeugt, wie wir bereits mehrfach hervorzuheben Gelegenheit hatten. Es liegt nun auf der Hand, daß der Inhalt der Gebete, welche vom Priester und von den Gläubigen bei der Bestattung und beim Besuche der Cömeterien verrichtet, und welche bei der eucharistischen Feier für die Todten gesprochen wurden, durch diese besondere Veranlassung bedingt war. Man betete für die Verstorbenen, um ihren Seelen Gnade und Erquickung im Jenseits von Gott zu erflehen. Tertullian bezeugt wieder ausdrücklich, daß die Empfehlung der abgeschiedenen Seele durch den Priester bei der Darbringung des Opfers geschah. Er ermahnt einen Mann, der nach dem Tode seiner ersten Frau wieder heirathen will, mit folgenden Worten: „Für die Seele deiner verstorbenen Frau betest du, für sie bringst du jährliche Oblationen dar. Und nun wirst du vor Gott stehen mit so vielen Frauen, als du im Gebete empfiehlst, und du wirst für zwei opfern und beide Gott anempfehlen durch den Priester . . . wird dann dein Opfer mit freier Stirne emporsteigen?“ [2]) Die vom Priester während der Bestattung der Leiche ge-

[1]) Vgl. Kraus, Realencyklopädie der christlichen Alterthümer, Art. Todtenbestattung, II, S. 874 ff. S. oben S. 46 ff.

[2]) Tertullian, de exhortatione castitatis, c. 11: „Pro cuius spiritu postulas, pro qua oblationes annuas reddis. Stabis ergo ad Deum, cum tot uxoribus, quot in oratione commemoras et offeres pro duabus et commendabis illas duas per sacerdotem de monogamia ordinatum aut etiam de virginitate

Digitized by Google

sprochenen Gebete[1]) und die Fürbitte, mit welcher er beim Opfer die Seelen der Verstorbenen Gottes Huld empfahl, konnten nicht lange Zeit hindurch dem freien Ermessen jedes einzelnen überlassen bleiben. Es mußten sich von selbst gewisse Formeln herausbilden, die wohl bald schriftlich fixirt und regelmäßig bei der liturgischen Feier für die Verstorbenen verwendet wurden.

Tertullian erwähnt, daß eine Wittwe für ihren verstorbenen Mann die „Erquickung" und „die Theilnahme an der ersten Auferstehung" erfleht[2]). Dieselben Ausdrücke finden wir in den ältesten liturgischen Gebeten der Sacramentarien, und diese wörtliche Uebereinstimmung ist kaum zufällig[3]). In ähnlicher Weise findet sich die Formel: „Gott gebe euch Loos und Antheil mit seinen Heiligen", welche in den alten Liturgien vorkommt, bereits in dem Briefe des h. Polykarp an die Philipper (c. 12) und in dem Martyrium dieses h. Bischofs (c. 14) im zweiten Jahrhundert vor. Es ist kaum zu bezweifeln, daß wir darin eine sehr früh fixirte liturgische Formel zu sehen haben[4]).

Nachdem bestimmte Gebetsformeln für die Fürbitten zu Gunsten der Verstorbenen sich einmal in der Liturgie festgesetzt hatten, gingen sie von selbst in den Sprachgebrauch der Gläubigen und damit auch in den Text der Grabschriften über. Den directen Einfluß der Liturgie zeigen mehrere unter den besprochenen epigraphischen Texten. Das „Amen" auf dem Epitaph des Silvanus (oben S. 13) ist gewiß eine liturgische Reminiscenz. Auch die Doxologie: „Ehre sei dir in Christus", mit welcher die uralte Grabschrift der Irene und ihrer beiden Glaubensgenossen schließt, weist nicht minder bestimmt auf die liturgischen Gebetsformeln hin (s. oben S. 31). Wenn dem aber so ist, dann steht nichts der Annahme entgegen, daß die Bitte um gnädige Aufnahme der abgeschiedenen Seelen, welche im Epitaph an Gott gerichtet wird, ebenfalls der Liturgie entnommen ist. Bei einzelnen von den angeführten längern Gebeten für die Verstorbenen zeigt die Form selbst solche Aehnlichkeit mit den liturgischen Gebeten der ältesten Sacramentarien, daß jene ge-

---

sancitum, circumdatum virginibus ac univiris; et ascendet sacrificium tuum libera fronte, et inter caeteras voluntates bonae mentis postulas tibi et uxori castitatem?"

[1]) Tertullian, de anima c. 51.

[2]) Tertullian, de monogamia, 10: „Enim vero et pro anima eius orat et refrigerium interim adpostulat ei et in prima resurrectione consortium." S. oben S. 47.

[3]) Das „refrigerium" findet sich so häufig, daß es unnöthig ist, hier besondere Beispiele anzuführen. Für die „prima resurrectio" vgl. Sacram. Gelasianum, ed. Muratori, Opp. Arezzo 1772, t. XIII, p. II, p. 418, 420, 421.

[4]) Vgl. Wilpert, Fractio panis, p. 57.

Digitized by Google

wiß unter dem Einflusse der Liturgie entstanden sind. So besonders die oben S. 32 ff. besprochenen Beispiele. Der Umstand, daß das mit „Domine qui dedisti omnibus accersitionem“ beginnende Gebet auf zwei verschiedenen Grabschriften wörtlich wiederholt ist, legt den Schluß nahe, daß wir darin eine feststehende Formel haben, welche im vierten Jahrhundert zur Abfassung des Textes jener Grabschriften verwendet wurde [1]). Es ist ohne Zweifel ein altes liturgisches Gebet pro defunctis, welches in die spätern Sammlungen der römischen Liturgie nicht mehr aufgenommen ward. Auch das Gebet: Domine, ne quando adumbretur spiritus schließt sich durch die feierliche Anrede an Gott offenbar an liturgische Formeln an.

Aus der spätern Zeit des Alterthums ließen sich leicht zahlreiche Beispiele der wörtlichen Uebereinstimmung liturgischer Gebete mit den Ausdrücken und Redewendungen der Epitaphien anführen [2]).

Allein die angeführten Texte mögen für unsern Zweck genügen. Es geht daraus hervor, daß die Acclamationen und Gebete altchristlicher Epitaphien häufig mit den liturgischen Gebetsformeln in engem Zusammenhange standen. Welcher Seite die Priorität zuzuerkennen ist, ergibt sich aus den angeführten Beispielen und aus den obigen Bemerkungen von selbst: Die liturgischen Gebete beeinflußten den Text der Epitaphien, nicht umgekehrt. Die Möglichkeit, daß beide von einander unabhängig seien, ist offenbar auszuschließen; denn die Theilnahme der Gläubigen an der Liturgie war im Alterthum eine so rege, daß jene Uebereinstimmung nicht zufällig sein kann.

Wir besitzen nun zwar keine direct überlieferten liturgischen Gebete für die Verstorbenen aus den ersten christlichen Jahrhunderten. Wohl finden sich bei einzelnen Schriftstellern und in Martyracten Anklänge an Formeln der Liturgie; aber die vollständigen Gebete erfahren wir erst durch die liturgischen Bücher des ausgehenden Alterthums, welche in Handschriften auf uns gekommen sind [3]). Die Gebete, welche

---

[1]) S. oben S. 33.

[2]) Besonders Le Blant hat in seinen Sammelwerken: Les sarcophages chrétiens antiques de la ville d'Arles, Paris 1878, p. XXI ff.; Inscriptions chrétiennes de la Gaule, 2 Bde., Paris 1856 und 1865, und Nouveau recueil d'inscriptions chrét. Paris 1892, an zahlreichen Stellen diese Uebereinstimmung nachgewiesen. Doch handelt es sich in der Regel nicht um Acclamationen, sondern um andere Stellen der altchristlichen Grabschriften.

[3]) Vgl. die Uebersichten von P. Lejay, Chronique de littérature chrétienne, in der Revue d'histoire et de littérature religieuses, II (1897), p. 91 ff., 173 ff., 277 ff.; und von Thalhofer, Handbuch der katholischen Liturgik, I. B. I. Abth., 2 Aufl. von Ebner, Freiburg i. B., 1894, S. 36 ff. Am vollständigsten orientiren im allgemeinen die Werke von Probst, Liturgie der drei ersten christlichen Jahrhunderte, Tü-

Digitized by Google

uns in diesen ältesten Sammlungen überliefert sind, stammen jedoch vielfach aus älterer Zeit; denn die Reformatoren der Liturgie, im Orient sowohl wie im Abendlande, haben hauptsächlich neue Ordnungen geschaffen, ohne den Inhalt der überlieferten Gebete wesentlich zu ändern. Wenn wir deshalb unter den liturgischen Gebeten für die Verstorbenen, welche in den ältesten Sammlungen erhalten sind, solche finden, die zum Theile wörtlich übereinstimmen mit den Acclamationen und Gebeten der Epitaphien aus dem zweiten, dritten und vierten Jahrhundert, so dürfen wir mit Recht daraus schließen, daß entweder diese Gebete aus jener Epoche stammen oder wenigstens, daß man in jener ältesten Zeit ähnlich lautende Gebete bei der liturgischen Feier für die Verstorbenen gebrauchte. Solche wörtliche Anklänge finden sich nun sehr häufig, und zwar gerade in solchen Gebeten, bei denen der Stil und bisweilen die Bezeugung durch Schriftsteller des vierten Jahrhunderts bereits auf ein sehr hohes Alter schließen lassen. Eine vollständige Zusammenstellung dieser übereinstimmenden Stellen würde über den Rahmen dieser Schrift weit hinausgehen, und man müßte dazu nicht bloß die Acclamationen, sondern auch den übrigen Text der altchristlichen Grabschriften heranziehen. Ich will deshalb bloß mit einigen Beispielen das Gesagte beleuchten.

Eines der ältesten uns erhaltenen liturgischen Gebete für die Verstorbenen ist ohne Zweifel das Memento im Canon der h. Messe in den römischen Sacramentarien[1]). Ein großer Theil des Canon findet sich fast wörtlich in der Schrift De Sacramentis aus dem Ende des vierten Jahrhunderts; diese Gebete reichen also in ihrem Ursprung noch höher hinauf. Dies bestätigt ein Vergleich zwischen dem Texte des Sacramentarium Gregorianum, welcher fast wörtlich mit demjenigen des heutigen Missale übereinstimmt, und den oben besprochenen Acclamationen. Der Text lautet[2]):

Memento etiam, Domine, famulorum famularumque tuarum qui nos praecesserunt cum signo fidei et dormiunt in somno pacis. Ipsis et omnibus in Christo quiescentibus locum refrigerii, lucis et pacis ut indulgeas deprecamur. — Gedenke auch, o Herr, deiner Diener

---

bingen 1870; die ältesten römischen Sacramentarien und Ordines, Münster 1892; Liturgie des vierten Jahrhunderts und deren Reform, 1893; die abendländische Messe vom fünften bis achten Jahrhundert, 1896.

[1]) Vgl. über die Textgeschichte des Canon Ebner, Quellen und Forschungen zur Geschichte und Kunstgeschichte des Missale Romanum, Freiburg i. B. 1896, S. 394 ff.

[2]) Sacramentarium Gregorianum, ed. Muratori, Opp. ed. Arezzo 1772, tom. XIII, p. II, p. 416. — Vergl. die Adventsmesse im sog. Missale Gallicanum vetus, ed. Muratori, Lit. Rom. II, p. 702.

Digitized by Google

und Dienerinnen, welche uns vorausgegangen sind mit dem Zeichen des Glaubens und schlafen im Schlafe des Friedens. Ihnen und allen in Christus Ruhenden mögest du gewähren, wir bitten, den Ort der Erquickung, des Lichtes und des Friedens.

In dem ganzen Gebete ist fast kein Ausdruck, welcher nicht auf Epitaphien des dritten Jahrhunderts, entweder in Acclamationen oder in andern Textestheilen, vorkommt. Die Bitte um „Gedenken" fanden wir auf mehrern griechischen Grabschriften des dritten und beginnenden vierten Jahrhunderts aus römischen Katakomben. Einige derselben, wie die der Sirica, bieten einen fast wörtlichen Anklang an den Anfang jenes Gebetes: „Gedenke, Jesus, o Herr, des Kindes . . ." (s. oben S. 30). Ebenso die ersten Worte des Epitaphs: „Gedenke, o Herr, der Eugenia" (s. oben S. 30). Wenn nun auch, wie wir sahen, in den ältern lateinischen Inschriften sich der Ausdruck „in mente habere" findet, so bleibt der Sinn doch vollständig derselbe. Die Bezeichnung praecedere für das Sterben tritt auf römischen Inschriften der Kalixt-Katakombe im dritten Jahrhundert auf[1]), und findet sich auf Epitaphien Süditaliens, Galliens und Africa's im vierten und fünften Jahrhundert wieder[2]). Mit den folgenden Worten des Gebetes cum signo fidei wird die h. Taufe bezeichnet; sie drücken somit aus, daß die Verstorbenen als Christen in das Jenseits eingegangen sind und deshalb im Frieden ruhen. Beide Formeln in somno pacis und cum signo fidei finden sich vereinigt auf einem altchristlichen Epitaph aus Capua, welches jedenfalls vor die Zeit des h. Gregor d. Gr. (+ 604) gehört[3]). Dieses Monument bildet wohl einen Beleg für den Gebrauch dieses Gebetes der römischen Liturgie in Süditalien in der altchristlichen Zeit. Den Wunsch, „in Frieden zu schlafen", haben wir unter den Acclamationen der vorconstantinischen Zeit auf römischen Epitaphien mehrfach und in verschiedenen Wendungen gefunden. Auf einer Inschrift aus Chiusi lesen wir wörtlich: (Dor)miis (= dormis) in ssomno *(sic)* paci(s)[4]) — Du schläfst im Schlafe des Friedens; — und in Rom wie in Ostia wird auf Inschriften der vorconstantinischen Zeit häufig dormire in pace gebraucht. Das „Ruhen in Gott" und die ewige Seligkeit „in

[1]) De Rossi, Roma sott. II, tav. XLVII, 44.

[2]) Vgl. De Rossi, Bullettino, 1877, p. 87 seq.; Corp. inscr. lat. VIII, Nn. 9793 (vom Jahre 345), 9794, 9709, 9751, 9752; Le Blant, Inscr. chrét. de la Gaule, I, n. 277, p. 582 seq., und die dort citirten Beispiele.

[3]) Der Text beginnt: Hic requiescit Successa, c(larissimae) m(emoriae) f(emina), in somno pacis cum signo fidei. — Hier ruht Successa, eine Frau von durchlauchtigstem Andenken (aus Senatorengeschlecht), im Schlafe des Friedens mit dem Zeichen des Glaubens. Corp. inscr. lat. X, n. 8377 b.

[4]) Corp. inscr. lat. XI, n. 2579.

Digitized by Google

Christus" wird in den Acclamationen den abgeschiedenen Seelen gewünscht auf Epitaphien des dritten Jahrhunderts (s. oben S. 21 f. und S. 25 f.). Und was die Ausdrücke refrigerium, lux und pax angeht, so bilden der erste und der letzte gleichsam die klassischen Bestandtheile der ältesten Acclamationen christlicher Grabschriften. Besonders das refrigerium findet sich, wie wir sahen, in Rom hauptsächlich auf Epitaphien des dritten Jahrhunderts; unter der großen Anzahl römischer Inschriften der nachconstantinischen Zeit kommen sehr wenige Beispiele vor. Da nun, wie oben bemerkt, bei wörtlichen Uebereinstimmungen zwischen dem Texte der Grabschriften und der liturgischen Gebete die erstern von den letztern beeinflußt wurden, so können wir aus dem angestellten Vergleiche den Schluß ziehen, daß das Memento für die Verstorbenen unseres Canon oder wenigstens ein ganz ähnlich lautendes Gebet im dritten Jahrhundert bei der liturgischen Feier der römischen Kirche in Gebrauch war. Denn so viele wörtliche Anklänge der Acclamationen jener Zeit an dieses altehrwürdige Gebet können nicht zufällig sein.

Dazu kommt noch eine andere Erwägung. Im Laufe des zweiten Jahrhunderts wurde von den christlichen Schriftstellern Roms ausschließlich die griechische Sprache gebraucht. Nicht nur die von Orientalen und für Christen des Orients verfaßten Briefe und Abhandlungen, sondern auch von Abendländern für die Römer geschriebenen Werke, wie der Pastor des Hermas, sind griechisch. Ein sehr großer Bruchtheil der Grabschriften in den römischen Cömeterien aus dem zweiten und dem Anfange des dritten Jahrhunderts sind ebenfalls in griechischer Sprache verfaßt. Es ist deshalb gar nicht unwahrscheinlich, daß man sich in Rom auch bei der Liturgie im zweiten Jahrhundert der hellenistischen Sprache bediente. In diesem Idiom hatten die Apostel ja zu den Römern gesprochen; in dieser Sprache waren die h. Bücher des neuen Testamentes fast ohne Ausnahme niedergeschrieben worden.

Am Ende des zweiten Jahrhunderts tritt die christliche Litteratur in lateinischer Sprache zuerst auf, nicht bloß in Africa, sondern auch in Rom. Papst Victor (189—199) und vielleicht auch P. Calixtus (217—222) schrieben lateinisch; von ersterm bezeugt es der h. Hieronymus ausdrücklich, ebenso von Apollonius [1]). Aus dem Ende des zweiten Jahrhunderts stammt die älteste lateinische Uebersetzung der h. Schrift, die sog. Itala; Tertullian benutzte dieselbe bereits in seinen Werken [2]).

[1]) Hieronymus, de viris illustribus, c. 53: „Tertullianus presbyter nunc demum primus post Victorem et Apollonium Latinus ponitur."

[2]) Vgl. Teuffel-Schwabe, Gesch. der latein. Litteratur, 5. Aufl. Leipzig 1890, S. 942 f.

Digitized by Google

Von der Mitte des dritten Jahrhunderts an wurde von römischen Autoren nur noch die lateinische Sprache zur Anwendung gebracht. Diese Beobachtungen legen wohl den Schluß nahe, daß man um die Wende des zweiten zum dritten Jahrhundert oder etwas später begann, die feierliche Liturgie in Rom in lateinischer Sprache zu feiern, falls dabei früher wirklich das hellenistische Idiom gebraucht wurde. Wenn dem so ist, dann ist es nicht unmöglich, daß wir im Memento unseres Canon wenigstens Anklänge an jene Gebete haben, welche bei der Liturgie für die Verstorbenen in jener Zeit aufkamen.

Die Gebetsformeln des Memento und der Acclamationen finden sich auch in zahlreichen andern Gebeten der ältesten liturgischen Sammlungen wieder, sowohl in den Messen und in der Liturgie für die Verstorbenen als in andern Theilen der Sacramentarien und Ritualien. Einzelne Beispiele wörtlicher Uebereinstimmung zwischen Acclamationen und liturgischen Gebeten mögen hier noch Platz finden.

Die charakteristischen Ausdrücke refrigerium und refrigerare kehren in einer großen Anzahl von Gebeten wieder, und zwar hauptsächlich in den während der eucharistischen Feier gesprochenen Fürbitten [1]). Besonders sei hingewiesen auf eine Anzahl von Gebetsformeln in den Messen an Vigilien und an Festen des Herrn und einzelner Heiligen, welche in dem sog. Missale gothicum erhalten sind [2]). So heißt es in dem Gebet nach Verlesung der Namen derjenigen, für welche besonders das Opfer dargebracht wurde (Collectio post nomina), in der Vigilmesse von Epiphanie: Praesentem itaque oblationem ita inlabere, ut medelam viventibus, defunctis refrigerium praestet — das gegenwärtige Opfer möge so aufgenommen werden, daß es den Lebenden Stärke, den Verstorbenen Erquickung verleihe. Eine ähnliche Formel lesen wir in der Fastenmesse (Missa jejunii) in derselben Sammlung [3]). Unter den feierlichen Fürbitten an Ostern (Orationes paschales) findet sich auch eine solche „für die Seelen der Ruhenden". Schon die Ueberschrift: Pro spiritibus pausantium ist völlig altchristlich und erinnert an uralte Formeln der christlichen Epigraphik. Nicht minder ist dies der Fall bei dem Gebete selbst: Jesu Christe, vita et resurrectio nostra dona (eis) . . . qui in tua pace requiverunt, exoptatae mansionis refrigerium . . . — Jesus Christus, unser Leben und unsere Auferstehung, gib denen . . . welche in deinem Frieden entschlafen sind, die Erquickung des ersehnten Aufenthaltes . . . [4]). Auch die Collectio post nomina

[1]) Vgl. Sacramentarium Gelasianum, in den Orationes pro defunctis, bei Muratori, Opp. ed. cit. XIII, p. II, p. 436, 437, 439.

[2]) Muratori, Lit. Rom. vetus, II, col. 541 ff.; vgl. Ebner, Quellen und Forschungen S. 250. — [3]) Muratori, l. c. col. 573. — [4]) Ibid. col. 589.

Digitized by Google

in der ersten Messe des Osterfestes enthält in jedem Satze directe Anklänge an die oben besprochenen Acclamationen, wie man sofort erkennt, ohne daß es nöthig ist, die Belege im einzelnen anzuführen; es heißt darin: Tribue etiam per intercessionem sanctorum tuorum caris nostris, qui in Christo dormierunt, refrigerium in regione vivorum. — Verleihe auch durch die Fürbitte deiner Heiligen unsern Theuern, die in Christus entschlafen sind, die Erquickung im Lande der Lebenden [1]). Aehnliche Formulare bieten die Messen am Feste des h. Johannes des Täufers, der hh. Cornelius und Cyprianus, sowie diejenige am Feste eines Martyrers [2]). Das hohe Alter aller dieser Feste, der ganze Charakter der Gebete und die Sammlung, in welcher dieselben erhalten sind, beweisen, daß die wörtlichen Anklänge an die Acclamationen der christlichen Grabschriften des dritten und vierten Jahrhunderts nicht zufällig sind.

Auf den alten Epitaphien lesen wir den Wunsch, daß der Seele des Verstorbenen „das Gute zu Theil werde" (s. oben S. 17). Ein Gebet der Todtenliturgie fleht: Suscipe, Domine, animam famuli tui in bonum — Nimm, o Herr, die Seele deines Dieners auf in das Gute [3]) — mit denselben Worten, welche wir in den Zurufen des dritten Jahrhunderts gefunden haben.

In dem sogen. Sacramentarium Gelasianum heißt es in einem Gebete, welches am Grabe gesprochen wurde, bevor der Leichnam in dasselbe gebettet ward: Misericordia bonitatis tuae ad locum refrigerii et quietis in sinum transferatur Abrahae — Durch das Erbarmen deiner Güte möge er zum Ort der Erquickung und der Ruhe in den Schooß Abrahams getragen werden [4]). Man vergleiche damit die oben (S. 13 ff.) besprochenen Acclamationen, um sofort die große Aehnlichkeit der Formeln zu finden. Statt des Ausdrucks sinus Abrahae oder s. patriarcharum u. dgl. lesen wir in der Collectio am Feste des h. Simphorianus: Abrahae patris gremio conlocentur — Sie (die Seelen der Verstorbenen) mögen in den Schooß des Vaters Abraham gebracht werden [5]), — und dieselbe Formel bietet eine Grabschrift des Cömeteriums des h. Felix in Cimitile bei Nola: In gremio Abrahae cum pace quiescit [6]).

---

[1]) Ibid. col. 597. Dieselbe Fürbitte kehrt in der Missa martyrum fast wörtlich wieder, col. 642 u. 653.

[2]) Ibid. col. 620; col. 629 (. . . eorum nos tibi, Domine, commendet oratio, ut caris nostris, qui in Christo dormiunt, refrigeria aeterna concedas); col. 637.

[3]) Martene, De antiquis ecclesiae ritibus, II, p. 1076.

[4]) Ed. Muratori, Opp. ed. Arezzo 1772, t. XIII, p. II, p. 420.

[5]) Muratori, Lit. Rom. vetus, II, p. 632 (im sogen. Missale Gothicum).

[6]) Corp. inscr. lat. X, n. 1370.

Digitized by Google

In dem S. 33 besprochenen Gebet, das in zwei Grabschriften römischer Cömeterien verflochten wurde, fanden wir die Bezeichnung arcessitio für die Aufnahme in das Jenseits, und wir konnten aus den Schriften des h. Cyprian zwei Parallelstellen anführen. Der gleiche Ausdruck kommt ebenfalls in zwei uralten Gebeten vor, von denen das eine im Sacramentarium Gelasianum[1]), das andere im Sacramentarium Gallicanum[2]) erhalten ist.

Die Bitte, daß der Verstorbene mit den Engeln und den Heiligen die Freuden des Himmels und den ewigen Frieden genießen möge (oben S. 19), kehrt in den verschiedensten Wendungen in den liturgischen Gebeten wieder. Nur eine Parallelstelle sei hier hervorgehoben. Das Epitaph des Archidiakons Sabinus in San Lorenzo bei Rom schließt mit der Bitte: Sabinum Levitam angelicis nunc quoque iunge choris. Und in gleicher Weise endet ein Gebet des Sacramentarium Gregorianum, welches beim Hinscheiden eines Gläubigen gesprochen wurde: Sicut heic eum vera fides iunxit fidelium turmis, ita eum illic tua miseratio societ angelicis choris — Wie ihn hienieden der wahre Glaube der Schaar der Gläubigen verband, so möge ihn im Jenseits dein Erbarmen den Chören der Engel zugesellen[3]).

Diese Beispiele mögen für unsern Zweck genügen als Beleuchtung des engen Zusammenhanges zwischen den ältesten liturgischen Gebeten für die Verstorbenen und den Acclamationen der altchristlichen Epitaphien. Es geht daraus hervor, ein wie kostbares Material die Grabschriften liefern für das textkritische Studium der Gebetsformulare unserer ältesten liturgischen Sammlungen. Nicht nur in den Acclamationen, auch in zahlreichen andern Wendungen und Ausdrücken der Epitaphien finden sich Parallelen zu jenen Gebeten. Eine eingehende Untersuchung, die höchst wünschenswerth wäre, müßte deshalb den vollen Text der Grabschriften und dazu noch die Darstellungen der altchristlichen Malereien in den Grabkammern und der Sculpturen auf den Sarkophagen in Betracht ziehen: eine Aufgabe, welche an dieser Stelle nicht unternommen werden kann. Es bleibt uns noch übrig, den Zusammenhang zwischen den Acclamationen und der kirchlichen Lehre von der Gemeinschaft der Heiligen kurz zu erörtern.

---

[1]) Te, Domine sancte . . . supplices deprecamur pro spiritu famuli tui, quem ab originibus huius saeculi ad te arcessire praecepisti. Ed. Muratori, Opp. ed. cit. XIII, p. II, p. 419.

[2]) Te, Domine sancte . . . deprecamur pro anima cari nostri, quem ab hoc saeculo arcessiri iussisti. Ed. Muratori, Lit. Rom. II, p. 952.

[3]) Ed. Muratori, Opp. ed. cit. XIII, p. II, p. 835.

Digitized by Google

V. Die altchristlichen Acclamationen und die Lehre von der Gemeinschaft der Heiligen.

Die verschiedenen Arten der Fürbitte für die Verstorbenen und die dieser entsprechende Anrufung der abgeschiedenen Seelen um ihre Intercession, wie wir sie in den altchristlichen Acclamationen kennen lernten, beruhen auf der kirchlichen Lehre von der Gemeinschaft der Heiligen. Denn es ergeben sich als Grundlage der Glaubensanschauung, welche in unsern Zurufen und Gebetsformeln ihren Ausdruck findet, von selbst folgende Sätze:

1. Alle Glieder des Reiches Gottes, ob sie auf der Erde leben oder bereits in das jenseitige Leben eingegangen sind, stehen in einem innern, innigen Verhältniß, das sie mit einander vereinigt und dessen letztes Band in Christus liegt, durch den alle mit Gott verbunden sind. Es ist die Auffassung der Kirche als des mystischen Leibes, dessen Haupt Christus und dessen Glieder alle Gläubigen sind, welche schon von Tertullian dargelegt wird [1]).

2. In Folge dieser Verbindung können die verdienstlichen Werke, hier näherhin das Gebet, des Einen den übrigen Gläubigen zu Gute kommen. Deshalb können die auf der Erde lebenden Glieder der Kirche nicht nur für einander, sondern auch für ihre verstorbenen Glaubensbrüder beten und Gottes Schutz und Hülfe für sie erflehen. Ebenso können die Seelen der Verstorbenen für die Gläubigen auf der Erde durch ihre Fürbitten Gnade von Gott erflehen; deshalb werden sie von ihren Angehörigen in den Grabschriften um ihr Gebet ersucht.

3. In besonderer und vorzüglicher Weise können die Engel und die Heiligen als die erhabensten Glieder der Kirche, als die auserwählten Freunde Christi, welche zum vollen Genusse der Gemeinschaft Gottes eingegangen sind, den Gläubigen durch ihre Fürbitte sich nützlich erweisen. Darum werden sie auch von den Angehörigen der Verstorbenen um ihre Intercession zu Gunsten der abgeschiedenen Seelen angerufen.

4. Die Christen der ersten Jahrhunderte waren fest überzeugt, daß sie durch ihr Gebet den Verstorbenen wirklich nützen konnten und daß auch die Fürbitte der letztern bei Gott den auf Erden lebenden Glaubensbrüdern thatsächlich Gottes Hülfe verschaffen konnte. Es war nicht ein bloßer Ausdruck des Gefühls, des Gemüthes, das eine Befriedigung in dem Gedanken gefunden hätte, mit den verstorbenen geliebten Per-

[1]) Tertullian, de poenitentia, c. 10.

Digitized by Google

sonen in Verbindung zu bleiben; es war eine auf dem christlichen Glauben beruhende Ueberzeugung des Verstandes, welche die Gläubigen veranlaßte zu jenen Aeußerungen der Gemeinschaft, in der sie unter einander verbunden waren. Nur so und nicht anders lassen sich jene Aeußerungen verstehen.

Es ist unnöthig, im einzelnen diese Sätze aus dem Inhalt und dem Charakter der altchristlichen Acclamationen nachzuweisen. Die letztern können gar keinen andern Entstehungsgrund haben, als die kurz angeführte kirchliche Lehre. Denn wie wären die Gläubigen überhaupt auf den Gedanken gekommen, für ihre Verstorbenen zu beten, wenn sie nicht überzeugt gewesen wären, mit diesen in einer solchen Verbindung zu stehen, daß die Fürbitte für sie ihnen thatsächlich zu gute kommen werde? Und wie wäre es einem Christen eingefallen, einen Martyrer oder einen andern Verstorbenen um seine Intercession für sich oder für andere anzurufen, wenn er nicht geglaubt hätte, daß jene ihre Fürbitten wirklich Gott vorbringen und dadurch Gnaden erflehen könnten? Die Thatsache allein, daß die Acclamationen und Gebete in ihren verschiedenen Formen in der christlichen Epigraphik aufkamen, beweist, daß die ersten Christen jene Lehre von der Gemeinschaft der Heiligen als Glaubenslehre des Christenthums kannten und festhielten [1]). Eine bloße aufmerksame Lectüre der oben besprochenen Acclamationen und Gebete läßt im einzelnen erkennen, daß die aufgestellten Sätze denselben thatsächlich zu Grunde liegen.

Eine nothwendige Voraussetzung für das Aufkommen der Acclamationen in dem Texte der ältesten christlichen Grabschriften ist ferner die Annahme, daß die abgeschiedenen Seelen sich in einem Zustande befinden oder befinden können, in welchem ihnen, durch das Gebet der Gläubigen und die Fürbitte der Martyrer, von Gott Hülfe und Erquickung gewährt werden kann. Die in den Acclamationen enthaltenen Bitten beziehen sich nämlich nicht bloß auf den Augenblick des Todes. Gerade der Umstand, daß dieselben in die Epitaphien verflochten wurden, beweist, daß diese Fürbitten auch in der Folgezeit wiederholt werden sollten (s. oben S. 50 ff.). In der Grabschrift der Agape heißt es ganz allgemein, daß die Brüder, wenn sie zum Gebete in den Cömeterien sich versammelten, der Verstorbenen eingedenk sein mögen (S. 51). Und die

---

[1]) Nur eine völlige Unkenntniß der Monumente der ersten Jahrhunderte konnte Dryander veranlassen, zu schreiben: „Das Martyrgrab war der Altar, um den betend und feiernd die Gemeinde sich schaarte. Nicht daß man den Geschiedenen um seine Fürbitte angerufen hätte, wie wir's droben in St. Peter gesehen; man betet vielmehr für seine Seele“ (Ein Besuch in den römischen Katakomben, in „Deutsch-evangelische Blätter“ von Beyschlag und Wolters, I, S. 84). — Die oben, S. 37 ff., angeführten Acclamationen widerlegen von selbst diese Behauptung.

Digitized by Google

jährliche Gedächtnißfeier der Anniversarien, bei welchen der Priester im Gebete der Verstorbenen gedachte, beweist, daß nach der Auffassung der altchristlichen Kirche auch lange Zeit nach dem Tode die Fürbitte den abgeschiedenen Seelen Nutzen bringen konnte. Wenn nun einzelne kirchliche Schriftsteller annahmen, daß die definitive Seligkeit für die Jünger Christi — mit Ausnahme der heiligen Blutzeugen — erst am Ende der Zeiten eintrete, so folgt daraus, daß sie sich die Seelen der Verstorbenen bis dahin in einem vorübergehenden Zustande im Jenseits dachten, der bestimmt war, ein Ende zu nehmen. Und auch in diesem Zustande konnte ihnen das Gebet der auf Erden lebenden Glaubensbrüder zu Gute kommen und wenigstens für deren Aufnahme in die definitive Seligkeit von Nutzen sein. Die speculativen Ansichten der kirchlichen Schriftsteller des zweiten und dritten Jahrhunderts über diese Fragen gehen auseinander[1]). Unsere Acclamationen, in welchen der allgemeine kirchliche Glaube zum Ausdruck gelangt, berücksichtigen diese theologischen Fragen nicht weiter; sie beruhen auf der einfachen gläubigen Annahme der Voraussetzung, daß den abgeschiedenen Seelen durch Gebet geholfen werden kann, und daß diese somit sich in einem Zustande befinden, in welchem dieses möglich ist. Und weiteres hat auch das unfehlbare kirchliche Lehramt auf dem Concil von Trient nicht ausgesprochen. Das in der XXV. Sitzung verkündete Decret über das Fegefeuer lautet in seinem dogmatischen Theil: „Die katholische Kirche, vom h. Geiste unterrichtet, lehrt nach der h. Schrift und der alten Ueberlieferung der Väter, und neuestens in dieser ökumenischen Synode, daß es einen Reinigungsort gebe, und daß die dort zurückgehaltenen Seelen durch die Gebete der Gläubigen, vorzüglich aber durch das gottgefällige Opfer des Altars, unterstützt werden können“[2]). Das ist im Grunde nichts anderes, als die Glaubensüberzeugung der ersten Christen, auf welcher die Acclamationen und Gebetsformeln der Epitaphien erwachsen sind.

Was den letztern noch einen besondern Werth verleiht, ist das hohe Alter, das die epigraphischen Monumente beanspruchen, welche sie uns bewahrt haben. Die ersten schriftlichen Zeugnisse, welche die Fürbitte für die Verstorbenen klar andeuten, gehören dem Ausgange des zweiten und dem Anfange des dritten Jahrhunderts an[3]). Tertullian, Clemens von Alexandrien und Origenes sind nämlich die ältesten kirchlichen Schriftsteller,

---

[1]) Dieselben sind in trefflicher Weise dargestellt in dem schon citirten Werk von Atzberger, Geschichte der christlichen Eschatologie innerhalb der vornicänischen Zeit. Freiburg i. B. 1896.

[2]) Concilium Tridentinum, Sessio XXV. Decretum de Purgatorio.

[3]) Vgl. Schwane, Dogmengeschichte der vornicänischen Zeit. 2. Aufl. S. 389 ff. Probst, Lehre und Gebet in den drei ersten christlichen Jahrhunderten. S. 334 ff.

Digitized by Google

in deren Werken gelegentlich die Rede ist von der Hülfe, welche durch das Gebet der Gläubigen den abgeschiedenen Seelen gebracht werden kann. Eine ganze Anzahl unserer Monumente, welche aus römischen Katakomben stammen, reichen bis in die Mitte und sogar in die erste Hälfte des zweiten Jahrhunderts hinauf. Besonders die älteste Inschriftenfamilie der Priscilla-Katakombe, welche uns mehrere Beispiele von Zurufen an die Verstorbenen aufbewahrt hat, wird durch das übereinstimmende Zeugniß der historischen Quellen, der Architektur der Katakombe, des Stiles der Malereien und der Gesetze der Epigraphik ohne jeden Zweifel der ersten Hälfte und der Mitte des zweiten Jahrhunderts zugewiesen. Daß aber auch jene uralten Acclamationen einen wirklichen Gebetscharakter haben, geht aus dem oben (S. 46 ff.) Gesagten mit voller Sicherheit hervor. Die erwähnten kirchlichen Schriftsteller haben also die Lehre von der Gemeinschaft der Heiligen, welche dem Gebrauche des Fürbittgebetes in der Kirche zu Grunde liegt, nicht erst geschaffen; dieselbe ist bedeutend älter als jene Zeugen, da römische Monumente aus der ersten Hälfte des zweiten Jahrhunderts sie bereits voraussetzen. Uebrigens läßt ein eingehenderes Studium der Zeugnisse, welche die Schriftsteller der drei ersten Jahrhunderte über jene Lehre und die darauf beruhende kirchliche Praxis enthalten, klar erkennen, daß jene von dem allgemeinen Glauben an die Wirksamkeit der Fürbitte und an die Kraft der Intercession der Martyrer ausgehen, denselben als Argument gebrauchen oder in speculativer Weise in ein System einzufügen suchen, nicht aber jene Anschauung selbst erst zu ermitteln bestrebt sind.

Die Acclamationen und die denselben gleichzeitigen und inhaltlich entsprechenden Gebetsformeln gehören wesentlich der vorconstantinischen Zeit an. Für Rom ist es eine ausnahmslose Regel, daß die Inschriften, welche solche aufweisen, vor der Mitte des vierten Jahrhunderts entstanden sind. In folgenden Worten legte de Rossi im Jahre 1867 seine diesbezügliche Anschauung nieder: „Aehnliche Anrufungen kommen vor auf griechischen wie auf lateinischen Grabschriften, immer jedoch in den unterirdischen Grabstätten, niemals auf oberirdischen, immer in Grabschriften ohne Datum, niemals auf jenen sehr zahlreichen Monumenten, welche durch positive Datumsangaben dem vierten und den folgenden Jahrhunderten zugewiesen werden. Daher ist es klar, daß diese Anrufungen und Bitten, welche zu den acclamatorischen Formeln gehören, dem epigraphischen Stile der Periode vor der Friedensepoche der Kirche angehören“ [1]). Und dieselben Worte konnte der große römische Archäologe im Jahre 1890 wiederholen; ein mehr als fünfzigjähriges, eingehendes

[1]) De Rossi, Roma sotterranea cristiana, II, p, 276.

Digitized by Google

Studium der christlichen Monumente Roms hatte diesen Satz vollauf bestätigt[1]). Die römischen Epitaphien, welche jene klassischen altchristlichen Zurufe und Gebete aufweisen, sind insgesammt Zeugnisse für die Lehre von der Gemeinschaft der Heiligen aus der vorconstantinischen Zeit. Und innerhalb dieser Periode konnten wir festsetzen, welche Formeln hauptsächlich dem zweiten Jahrhundert, welche dem Ausgange dieses und dem Beginne des folgenden Jahrhunderts, und welche wieder der spätern Epoche bis in die constantinische Zeit angehörten. Von dieser Zeit an entwickelte sich ein neuer epigraphischer Stil; und wenn wir in der zweiten Hälfte des christlichen Alterthums Gebete für die Verstorbenen auf den Epitaphien lesen, so haben dieselben einen ganz andern Charakter, als jene acclamatorischen Formeln der vorhergehenden Epoche, wie wir im Laufe der Darstellung an mehrern Beispielen nachgewiesen haben.

In den Provinzen des römischen Reiches kommen einzelne der ältesten acclamatorischen Formeln noch in der spätern Zeit vor. Allein auch hier ändert sich im Laufe des vierten und im Anfange des fünften Jahrhunderts, später somit, als in Rom selbst, der epigraphische Stil; und in dem neuen Formular haben die Acclamationen keinen Platz mehr. Die Inschriften, welche inhaltlich und formell den ältesten römischen Monumenten nahe stehen, gehören ebenfalls in die Zeit vor der Mitte oder wenigstens vor dem Ausgange des vierten Jahrhunderts. Und gerade die Epitaphien, welche die Gesetze der christlichen Epigraphik als die ältesten außerhalb Roms gefundenen erweisen, bieten ebenfalls Beispiele der im klassischen christlichen Stile verfaßten Anrufungen und Gebete. Es sei hingewiesen auf das Grabmal des Aberkios aus dem Ende des zweiten Jahrhunderts (S. 50), auf die Inschrift aus Autun aus dem dritten Jahrhundert (S. 34), auf mehrere italienische, gallische und africanische Inschriften aus dem dritten und vierten Jahrhundert, welche Acclamationen enthalten, die zum großen Theile ähnliche Formeln wie die ältesten römischen Grabschriften darbieten. Die Anrufungen und Gebete im altchristlichen Stil gehören somit auch außerhalb Roms wesentlich der ältern Epoche der Epigraphik an; und auch hier bieten die Gebete der spätern Zeit, welche im fünften Jahrhundert und den folgenden auf den Monumenten erscheinen, von jenen völlig verschiedene Formeln dar, obwohl sie, hier wie in Rom, inhaltlich die natürliche Fortsetzung derselben bilden.

Aus den angeführten Beispielen ersehen wir, daß in allen Theilen des Römerreiches, aus welchen epigraphische Monumente und schriftliche

[1]) De Rossi, Bullettino, 1890, p. 144 s.

Digitized by Google

Zeugnisse des zweiten und beginnenden dritten Jahrhunderts erhalten sind, dieselbe religiöse Anschauung und die gleiche Praxis in Bezug auf die Fürbitte für die Verstorbenen bestand. Für Rom legen die ältesten Epitaphien das klarste Zeugniß ab; für den Orient sprechen die Aberkios-Inschrift [1]) und andere Epitaphien des dritten Jahrhunderts; für Alexandrien haben wir die Ausführungen des großen Origenes über die Verehrung der Heiligen und Martyrer und über die Wirksamkeit ihrer Intercession [2]); in Africa bietet Tertullian mehrere, an verschiedenen Stellen dieser Schrift angezogene Zeugnisse; und den gallischen Provinzen gehört die Pektorius-Inschrift von Autun nebst einzelnen andern epigraphischen Monumenten des dritten Jahrhunderts an. Sobald wir also hierher gehörige monumentale oder schriftliche Quellen besitzen, und die erstern haben sich in der Untersuchung als die zahlreichsten und die werthvollsten erwiesen, ergibt sich die volle Uebereinstimmung in den verschiedensten Gegenden bezüglich der religiösen Anschauung über die Beziehungen zwischen den lebenden und verstorbenen Gliedern der Kirche, mit andern Worten über die „Gemeinschaft der Heiligen" [3]). Und diese Uebereinstimmung können wir in positiver Weise constatiren für weit auseinanderliegende Provinzen des Reiches seit dem Ausgange des zweiten Jahrhunderts. Daraus geht mit Bestimmtheit hervor, daß jene Glaubensüberzeugung von den ältesten Zeiten an Gemeingut der ganzen Kirche war. Dafür sprechen in erster Linie die Anrufungen und Gebete der Grabschriften, welche ja aus den im christlichen Volke verbreiteten religiösen Anschauungen herausgewachsen sind.

Dies führt uns zur Frage nach der gemeinsamen Quelle der religiösen Anschauungen, welche den altchristlichen Acclamationen und den damit zusammenhängenden Gebetsformeln der Inschriften zu Grunde liegt. Aus dem Hellenismus können dieselben sich nicht entwickelt haben; denn nirgends finden wir bei Griechen oder Römern Ansichten über das Leben im Jenseits und auf solchen beruhende religiöse Gebräuche, welche irgendwie die in unsern Acclamationen sich äußernden christlichen Anschauungen beeinflußt haben könnten. Die ganze pagane Auffassung des Manencultes und die wenigen Beispiele von Anrufungen der Götter der Unterwelt, welche wir auf sepulcralen Monumenten lesen, sind so grundverschieden von dem christlichen Glauben über die ewige Seligkeit und über das Verhältniß, in welchem die auf Erden lebenden Gläubigen zu

[1]) Vergl. Kaufmann, die Legende der Aberkiosstele im Lichte urchristlicher Eschatologie. Katholik, 1897, und separat. — [2]) S. Atzberger, Eschatologie, S. 426 f.

[3]) Nach Schwane, Dogmengeschichte der vornicän. Zeit, S. 389, findet sich der Ausdruck „communio sanctorum" in den Formeln des Apostolischen Symbolums zuerst im fünften Jahrhundert.

Digitized by Google

ihren verstorbenen Glaubensbrüdern stehen, daß eine directe oder indirecte Ableitung des letztern aus ersterer von vornherein ausgeschlossen werden muß.

Auch die jüdische Eschatologie reicht nicht aus zur Erklärung des Ursprungs der christlichen Lehre von der Gemeinschaft der Heiligen. Wohl kannte das Judenthum die Unsterblichkeit der Seele; aber die Schilderungen des Scheol und die Auffassung der Beziehungen zu den dort in einem wenig tröstlichen Zustand weilenden Verstorbenen sind völlig andere, als die christliche Glaubenslehre über den Himmel und die Verbindung zwischen den Gliedern der Kirche.

Die theologische Speculation des zweiten Jahrhunderts konnte ebenfalls nicht jene Lehrsätze erst entwickeln und durch die Verkündigung derselben zum Gemeingute des christlichen Volkes machen. Wohl wurde von den Schriftstellern jener Zeit der Glaubenssatz von der Auferstehung der Todten in apologetischem Sinne häufig behandelt. Allein weiter ging die Untersuchung nicht; andere eschatologische Fragen wurden erst durch Clemens von Alexandrien und besonders durch Origenes in die wissenschaftlich-speculative Untersuchung gezogen. Die kurzen Andeutungen einzelner Apologeten des zweiten Jahrhunderts und besonders die wichtigen Stellen in Tertullian's Schriften bezeugen bloß den Glauben an die Gemeinschaft der Heiligen und die darauf beruhende kirchliche Praxis, sie begründen denselben nicht. Und die diesen Schriftstellern gleichzeitigen Monumente Roms, welche zum Theile älter sind als Origenes, setzen denselben kirchlichen Glauben, welcher den acclamatorischen Gebeten und Anrufungen zu Grunde liegt, als Gemeingut des christlichen Volkes voraus. Derselbe kann also nicht erst durch wissenschaftliche Speculation erzeugt worden sein.

Es bleibt darum bloß eine Quelle übrig, welche allseitig den Ursprung jenes altchristlichen Gebrauches erklärt; das ist die kirchliche Tradition. Von den Aposteln und ihren Schülern waren die Gläubigen belehrt worden, daß durch Fürbitten der Gläubigen den Seelen im Jenseits Hülfe und Trost von Gott erwirkt werden konnte, und daß auch die abgeschiedenen Seelen ihrerseits den christlichen Glaubensbrüdern auf Erden Gottes Gnaden durch ihre Intercession erflehen konnten. Darum bitten auf Grabschriften des zweiten Jahrhunderts bereits die Verstorbenen um das Gebet ihrer Angehörigen; aus diesem Grunde wünschen die Verfasser der Epitaphien in jenen innigen Acclamationen den abgeschiedenen Seelen Frieden und Erquickung. Von dieser Grundlage aus entwickelte sich von selbst die kirchliche Praxis, das eucharistische Opfer für die Seelenruhe der Todten zu feiern. Und wiederum erklärt jene Glaubensüberzeugung des christlichen Gemüthes

Digitized by Google

den uralten Gebrauch, die im Jenseits weilenden Glieder der Kirche um ihre Intercession anzurufen. Bei der hohen Auffassung vom Verdienste des Martyriums, welche der gegen Ende dieses Jahrhunderts bezeugten regelmäßigen Gedächtnißfeier der Blutzeugen einen besondern Charakter verlieh [1]), war es selbstverständlich, daß die Gläubigen vor allem die Fürbitte der Martyrer, der besondern Freunde Gottes, anriefen. So erklärt sich, wie wir im dritten Jahrhundert bereits mehrere Beispiele von Inschriften finden, auf welchen die Martyrer um ihre Intercession bei Gott zu Gunsten der Verstorbenen angerufen werden. Die Verehrung der Heiligen und Martyrer, welche sich im christlichen Volke immer mehr entwickelte und auf die Geschichte des Cultus und der kirchlichen Kunst einen so großen Einfluß ausübte, beruht auf jener, von der apostolischen Ueberlieferung stammenden Glaubensanschauung über die innere Verbindung aller Glieder der Kirche, der auf Erden lebenden und der bereits im Jenseits weilenden Gläubigen, und auf der hohen Werthschätzung des christlichen Zeugentodes, indem die Martyrer, kraft der Verdienste ihres glorreichen Todes, in besonderer Weise ihre Fürbitte für die Gläubigen Gott vorbringen konnten [2]).

So ist die apostolische Ueberlieferung bezüglich der Lehre von der Gemeinschaft der Heiligen thatsächlich die einzige adäquate Erklärung für die in der vorliegenden Schrift besprochenen monumentalen Zeugnisse über die Fürbitten und Anrufungen zu Gunsten der Verstorbenen und die Intercession der abgeschiedenen Seelen für ihre hienieden zurückgelassenen Glaubensbrüder. Jene innigen, aus der Tiefe des christlichen Gemüthes unserer Väter der ersten Jahrhunderte in ganz spontaner Weise

---

[1]) Der Unterschied in der Gedächtnißfeier der Martyrer und der andern Verstorbenen ist prägnant ausgedrückt in einem sehr alten Meßgebete, worin es heißt: Sanctorum nos gloriosa merita ne in poena(m) veniamus excusent; defunctorum fidelium animae, quae beatitudinem gaudent, nobis opitulentur; quae consolatione indigent ecclesiae precibus absolvantur. — Die glorreichen Verdienste der Heiligen mögen uns entschuldigen, damit wir nicht der Strafe verfallen; die Seelen der abgeschiedenen Gläubigen, welche sich der Seligkeit erfreuen, mögen uns helfen; diejenigen, welche des Trostes bedürfen, mögen durch das Gebet der Kirche freigesprochen werden. — Mone, Lateinische und griechische Messen, S. 22; vgl. de Rossi, Bullettino, 1875, p. 21.

[2]) In ganz einseitiger und darum falscher Weise behandelt Harnack diese Frage in seiner Dogmengeschichte, II, 3. Aufl., S. 446 ff. Er beurtheilt die Heiligenverehrung als eine „Legitimirung des Heidnischen" in der Kirche hauptsächlich nach der häufig von abergläubischen Gebräuchen und verschiedenen Excessen begleiteten äußern Verehrung der Heiligen, wie wir sie in christlichen Volkskreisen im vierten und fünften Jahrhundert vorfinden, wobei die kirchlichen Lehrer nicht unterließen, gegen die Mißbräuche aufzutreten. Auf die dogmatische, richtige kirchliche Grundlage und auf die Entwicklung der berechtigten religiösen Gebräuche bezüglich der Verehrung der Heiligen und deren Zusammenhang mit der altkirchlichen Tradition geht er nicht ein.

Digitized by Google

entsproßten Wünsche, Gebete und Anrufungen, welche sie auf die Grabstätten theuerer Verstorbenen schrieben, sind für uns eine unschätzbare Quelle, in welcher wir in ganz unmittelbarer Weise deren religiöses Denken und Fühlen kennen lernen. Und so werden dieselben zugleich eine wichtige Erkenntnißquelle für die kirchliche Ueberlieferung und die Entwickelung der in derselben enthaltenen und vermittelten Glaubenslehren der Urkirche.

Digitized by Google

Inhalts-Verzeichniß.

Seite.

I. Die Acclamationen der heidnischen und der christlichen Grabschriften des Alterthums 1

II. Die einzelnen Formen der Acclamationen 9

A. Die eigentlichen Acclamationen 9

B. Gebete zu Gott für die Verstorbenen. 29

C. Gebete zu den Heiligen für die Verstorbenen 37

III. Gebetscharakter der altchristlichen Acclamationen. Aufforderung zum Gebet für die Verstorbenen und Anrufung ihrer Fürbitte 46

IV. Die epigraphischen Gebetsformeln und die liturgischen Gebete für die Verstorbenen 61

V. Die altchristlichen Acclamationen und die Lehre von der Gemeinschaft der Heiligen 70

Digitized by Google

Digitized by Google

Jahresberichte und Vereinsgaben ferner:

1887. I. **Aurel Adeodatus, Die Philosophie und Cultur der Neuzeit und die Philosophie des h. Thomas von Aquino. — Prof. Dr. Dittrich, Die mittelalterliche Kunst im Ordenslande Preußen.** 106 S. geh. M. 1.80.

II. **Franz Schauerte, Gustav Adolf und die Katholiken in Erfurt.** 96 S. geh. M. 1.80.

III. **H. Keiter, Joseph von Eichendorff.** Sein Leben und seine Dichtungen. 120 S. geh. M. 1.80.

Jahresbericht. 28 Seiten.

1888. I. **Dr. Franz Hettinger, Dante's Geistesgang.** 140 S. geh. M. 2.25.

II. **Dr. J. H. Schwicker, Peter Pázmány, Cardinal-Erzbischof u. Primas von Ungarn und seine Zeit.** 104 Seiten. geh. M. 1.80.

III. **Joseph Plaßmann, Die veränderlichen Sterne.** Darstellung der wichtigsten Beobachtungs-Ergebnisse u. Erklärungs-Versuche. 120 S. geh. M. 1.80.

Jahresbericht 16 Seiten.

1889. I. **P. August Schynse, Zwei Jahre am Congo.** Erlebnisse u. Schilderungen. Mit 7 Abbildungen. Herausgegeben von Karl Hespers. 104 S. geh. M. 2.

II. **P. Gabr. Meier, Süddeutsche Klöster vor hundert Jahren.** Reise-Tagebuch des P. Nep. Hauntinger O. S. B., Bibliothekar von St. Gallen. 130 S. geh. M. 1,80.

III. **Dr. Franz Falk, Die deutschen Meß-Auslegungen von der Mitte des 15. Jahrhunderts bis zum Jahre 1525.** 64 S. geh. M. 1.20.

Jahresbericht 32 Seiten.

1890. I. **P. Aug. Schynse, Mit Stanley und Emin Pascha durch Deutsch-Ost-Africa.** Reise-Tagebuch. Herausgegeb. von K. Hespers. 1. u. 2. Aufl. 116 S. geh. M. 1,80.

II. **Dr. Fr. Falk, Die deutschen Sterbebüchlein von der ältesten Zeit des Buchdrucks bis zum Jahre 1520.** Mit 9 Facsimiles. 92 S. geh. M. 1.80.

III. **A. M. v. Steinle, Edward von Steinle und August Reichensperger in ihren gemeinsamen Bestrebungen für die christl. Kunst.** Aus ihren Briefen geschildert. Mit 2 Kunstbeilagen. 104 Seiten geh. M. 2.—.

Jahresbericht 41 Seiten.

1891. I. **Leopold Kaufmann, Zehn Vorträge über Kunst von Maler Philipp Veit.** Mit einer Kunstbeilage: Bildniß des Malers Veit. 126 Seiten. geh. M. 2.—.

II. **Dr. Adalbert Ebner, Propst Joh. Georg Seidenbusch und die Einführung der Congregation des hl. Philipp Neri in Baiern und Oesterreich.** Ein Beitrag zur Kirchengeschichte Deutschlands im 17. und 18. Jahrhundert. 80 S. geh. M. 1,50.

III. **H. Keiter, Heinrich Heine. Sein Leben, sein Charakter und seine Werke.** 130 Seiten geh. M. 1,80.

Jahresbericht 60 Seiten.

1892. I. **Joseph Plaßmann, Der Planet Jupiter. Darstellung der wichtigsten Beobachtungs-Ergebnisse und Erklärungs-Versuche.** 112 S. geh. M. 1,80.

II. **Hespers, Karl, P. Schynse's letzte Reisen. Briefe und Tagebuchblätter.** 104 S. geh. M. 1,80.

III. **Dr. Freiherr von Hertling, Naturrecht und Socialpolitik.** 84 S. geh. M. 1,50.

Jahresbericht 52 Seiten.

1893. I. **Dr. J. P. Kirsch, Die christlichen Cultusgebäude im Alterthum.** Mit 17 Abbildungen. 104 S. geh. M. 1,80.

II. **Dr. Heinrich Weber, Der Kirchengesang im Fürstbisthum Bamberg.** 72 S. geh. M. 1,20.

III. **Nikolaus Paulus, Johann Wild. Ein Mainzer Domprediger des 16. Jahrhunderts.** 84 S. geh. M. 1,50.

Jahresbericht 43 Seiten.

1894. I. **Jul. Bachem, Die bedingte Verurtheilung.** 68 S. geh. M. 1,20.

II. **Dr. G. Schnürer, Die Entstehung des Kirchenstaates.** 116 S. geh. M. 1,80.

III. **Ludwig Schmitt, S. J., Johann Tausen, der dänische Luther. 1494–1561.** Zur vierhundertjährigen Feier seiner Geburt. 128 S. geh. M. 2.—.

Jahresbericht. 32 Seiten.

1895. I. **Prof. Dr. Wilhelm Schneider, Allgemeinheit und Einheit des sittlichen Bewußtseins.** 144 S. geh. M. 2,25.

II. **Dr. Albert Gockel, Das Gewitter.** 120 S. geh. M. 1.80.

III. **Dr. H. Cardauns, Die Märchen Clemens Brentano's.** 120 S. geh. M. 1.80.

Jahresbericht. 39 Seiten.

1896. I. **Prof. Dr. Heinrich Finke, Carl Müller, Sein Leben und künstlerisches Schaffen.** Mit dem Bildniß Carl Müller's und sechs Bildertafeln. 118 S. geh. M. 2.70.

II. **Professor Dr. Konrad Miller, Monialium Ebstorfensium mappa mundi** mit Kurze Erklärung der Weltkarte des Frauenklosters Ebstorf vom Jahre 1284. 64 Seiten Text geh. M. 2,—.

III. **Bachem, Julius, Bedingte Verurtheilung oder Bedingte Begnadigung?** 40 S., geh. M. 1.20.

Jahresbericht. 36 Seiten.

1897. I. **Dr. Franz Kampers, Mittelalterliche Sagen vom Paradiese und vom Holze des Kreuzes Christi.** 124 S. geh. M. 1.80.

Die **Mitglieder** der Gesellschaft erhalten den **Jahresbericht** und die regelmäßig in jedem Jahre erscheinenden **Vereinsgaben**, die Theilnehmer den Jahresbericht gratis und franco zugesandt.

Die Mitglieder und die Theilnehmer erhalten die sämmtlichen auf Veranlassung der Görres-Gesellschaft veröffentlichten Schriften [**nicht** jedoch die Lieferungen des **Staatslexikons**] bei directem Baarbezug von dem General-Secretair der Gesellschaft zu zwei Drittheilen des Ladenpreises.

Die Vereinsgaben und Gelegenheitsschriften [**nicht** die vom Verwaltungs-Ausschusse erstatteten Jahresberichte] sind auch durch den Buchhandel zu beziehen.

*

Adresse des General-Secretairs: **Dr. H. Cardauns, Köln.**
„ der Geschäftsstelle **J. P. Bachem, Köln.**

Digitized by Google

32101 063965063

Im Auftrage der Görres-Gesellschaft herausgegebene Schriften.

Cardauns, Dr Hermann, Konrad von Hostaden Erzb. von Köln (1238—61). **Festschrift** zur Vollendung seiner Kathedrale dem Hochw. Herrn Dr Paulus Melchers, Erzb. von Köln, gewidmet von der Görres-Ges. 1880. 176 S. Lex.-Format. Köln, in Commission bei J. P. Bachem. Preis: brochirt Mark 3,60. (Für Vereinsmitgl. und Theiln. M. 2,40.)

Franz, Dr Adolph, Die gemischten Ehen in Schlesien. **Festschrift** zum Bischofs-Jubiläum des Fürstbischofs von Breslau. 1878. 152 Seiten Lexicon-Format. Breslau, G. P. Aderholz' Buchhandlung. Preis: brochirt Mark 3,—. (Für Vereinsmitglieder und Theilnehmer Mark 2.—.)

Hipler, Dr Franz, Die deutschen Predigten und Katechesen der Ermländischen Bischöfe Hosius und Kromer. **Festschrift** zur Inthronisation des Erzbischofs Philippus von Köln. Köln 1885, in Commission bei J. P. Bachem. 180 S. Lex.-Format. Preis: brochirt Mark 4,—. (Für Vereinsmitglieder und Theilnehmer Mark 2,65.)

Die pseudo-aristotelische Schrift über das reine Gute, bekannt unter dem Namen Liber de causis. Im Auftrage der Görres-Gesellschaft bearbeitet von Dr Otto Barbenhewer. 1882. gr. 8°. (XVIII und 330 S.) In Commission der Herder'schen Verlagsbuchhandlung in Freib. Preis M. 13,50. (Für Vereinsmitgl. und Theiln. M. 9,—.)

Historisches Jahrbuch. Redigirt von den Prof. Dr H. Grauert, Dr L. Pastor u. Dr G. Schnürer. 1.—17. Band, 1880—1896, zu 4 Heften gr8°. 18. Band, 1. Heft. In Commission der Herder'schen Buchhandlung in München. Preis pro Jahrg. 12 M. (Für Vereinsmitglieder und Theilnehmer 8 M.) Einzelne Hefte M. 3,50.

Jahresbericht der Section für Philosophie 1883. 116 Seiten groß 8°.
Inhalt: 1. Gloßner, Dr M., Die objective Bedeutung des aristotelischen Begriffs der realen Möglichkeit. — 2. Schütz, Prof. Dr, Die vis aestimativa s. cogitativa des h. Thomas von Aquin. — 3. Gutberlet, Dr Constantin, Ueber den Ursprung des Lebens. — 4. Schneid, Prof. Dr, Die Objectivität der äußern Sinneswahrnehmung gegenüber der neuern Physiologie. Preis: Mark 1,80. (Für Vereinsmitglieder und Theilnehmer M. 1,20.) In Commission bei J. P. Bachem in Köln.

Jahresbericht der Section für Philosophie 1884. 108 Seiten groß 8°.
Inhalt: Vorbemerkung. — 1. Das Système de la nature und die moderne Philosophie. Vortrag von Dr Bach, Prof. in München. — 2. Ueber das philosophische System von Hermann Lotze. Vortrag von Dr Carl Braig, Stadtpfarrer in Wildbad. — 3. Gefühl und Gefühlsvermögen. Beitrag von Dr Al. Schmid, Professor in München. — 4. Einige Gedanken über Metaphysik und über ihre Entwickelung in der hellenischen Philosophie. Von Dr Cl. Baeumker, Professor in Breslau. Preis: M. 1,80. (Für Vereinsmitgl. und Theilnehmer M. 1,20.) In Commission bei J. P. Bachem in Köln.

Staatslexikon. Heft 1—46. Freiburg i. B., Herder'sche Verlagshandlung. 1887—97. (Nunmehr abgeschlossen.)

Philosophisches Jahrbuch. Herausgegeben von Dr Const. Gutberlet, Professor an der philos.-theol. Lehr-Anstalt in Fulda, und Dr Jos Pohle, Professor an der kath. Universität in Washington (America). I. bis X. Heft. 8°. Fulda 1888—1897. Druck und Commissions-Verlag der Fuldaer Actien-Druckerei.

Quellen und Forschungen aus dem Gebiete der Geschichte. In Verbindung mit ihrem historischen Institut in Rom herausg. von der Görresgesellschaft. Paderborn, F. Schöningh. Lex.-8. I. Prof. Dr. Dittrich, Nuntiaturberichte Giovanni Morone's vom deutschen Königshof (1539, 1540). 1892. — II. Dr. Ehses, Römische Documente zur Geschichte der Ehescheidung Heinrich's VIII. 1893. — III. Prof. Dr. Kirsch, Die päpstlichen Collectorien in Deutschland während des 14. Jahrhunderts. — IV. Dr. Ehses und Dr. Meister, Die Kölner Nuntiatur. 1895.

Die Redaction der regelmäßig erscheinenden Gratis-Vereinsgaben (nicht der sonstigen Vereinsschriften) ist Herrn Dr. Hermann Cardauns in Köln, in Verbindung mit einer aus Vorstandsmitgliedern zusammengesetzten Commission, übertragen worden. Alle auf die Vereinsgaben bezüglichen Briefe und Sendungen bitten wir an genannten Herrn nach Köln, Marzellenstraße 22, zu adressiren.

Der Verwaltungs-Ausschuß.

Digitized by Google

Photomount
Pamphlet
Binder
Gaylord Bros., Inc.
Makers
Syracuse, N. Y.
PAT. JAN 21, 1909

Digitized by Google

Digitized by Google